

MANUSCRIPT
FEBRUARY 1851

قال

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
وبعد فقد حضر في هذا المجلس
العلماء والفاضلون

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

آوزا دھنا قسم

[illegible]

والتصنيف بجمع ميزان الجوع
الجموع العدد في القواديب فانهم
المضغف واخذ ميزان الجوع فان خالف ميزان الحاصل
وان في

جمع الاعلى على

٥	٤	٧	٤	٧
	٦	١	٧	٤
		١	٥	٥
			٩	٥

جمع الاعلى على

٥	٤	٧	٤	٧
	٦	١	٧	٤
		١	٥	٥
			٩	٥

عربا
٥٨٥١٦

الشيخان الشريفان كان قوامهم عظيم
مقامهم الجليل قوامه داند
والشريف عالم

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

This detail shows a section of the manuscript with dense, cursive Arabic script. The text is written in black ink on aged, slightly discolored paper. There are several lines of text, with some words highlighted in red ink, possibly indicating a specific section or a key term. The handwriting is characteristic of the Maghrebi script used in the 15th century.

٥	١٠	١٥	٢٠
١٠	١٥	٢٠	٢٥
١٥	٢٠	٢٥	٣٠
٢٠	٢٥	٣٠	٣٥

[illegible]

فيكون الحاصل ان خالف بين الخارج عن الضيق والداخل
الفصل التاسع في التمسك به وبغيره بعدد نسبة الى الواجب
 كسبة للتمسك بالتمسك عليه في غير الضيق والعل
 فيها ان طلب عددا اذا ضيق به التمسك عليه سواء كان
 مثلا اذا ضيق به التمسك بالتمسك عليه في غير الضيق والعل
 فيكون الحاصل ان خالف بين الخارج عن الضيق والداخل

[illegible]

فاذ جعل احد الطرفين فاقسم على الوسطين على الطرفين
 او احد الوسطين فاقسم على الطرفين على الوسطين فالخرج
 هو الخط واسكوا صان يتعلق بالزيادة والنقصان والمعاملة

وعنها والاولى تعد اذا زيد عليه وبمع صارت خطا
 ان اخذ من خارج الكسرة الماخوذ ونسب في خطها
 في الوسط الواسطة فيحصل حكمه معلوما ثلث الاصل والاول

والعلوم وهو ما اعطاه السباين بقوله صار لنا وسنذكر
 وهو الاصل في الوسطين والثاني كسبة الخط والاولى العلوم
 فانه الماخوذ للعلوم واقسم على الوسطين يخرج المخرج
 فهو المثلثا ثلثا وخمسا والآخر الثاني فكل واحد من خطي

كسبة العلم الا انهم في المخرج الرابع فاقسم على الوسطين فيخرج
 وهو الخط واسكوا صان يتعلق بالزيادة والنقصان والمعاملة

فاذ جعل احد الطرفين فاقسم على الوسطين على الطرفين
 او احد الوسطين فاقسم على الطرفين على الوسطين فالخرج
 هو الخط واسكوا صان يتعلق بالزيادة والنقصان والمعاملة

وسنة على الاول وهو خمسة واولى كسبة الخط والاولى العلوم
 المصنوع وهو ثلثا فاقسم على الطرفين على الوسطين فالخرج
 وهو ثلثه ومن ثمها اخذ فخرج اخر الكسرة فيخرج

وتصل حاصل عاينته بهذا باعظم الشيء فاحفظه
 الرابع في استخراج المخرج حساب الخطان من فرض المخرج
 ما شئت وتسمى المخرج والاول وهو ضرب في المخرج الثاني

الثاني في ارب المخرج والاول خطا الثاني وسنذكر
 الاول والمخرج الثاني في الخط الاول وهو الخط الثاني
 فان كان الخطان زائدين او ناقصين فاقسم المصنوع بين الخطين

فاذ جعل احد الطرفين فاقسم على الوسطين على الطرفين
 او احد الوسطين فاقسم على الطرفين على الوسطين فالخرج
 هو الخط واسكوا صان يتعلق بالزيادة والنقصان والمعاملة

فاذ جعل احد الطرفين فاقسم على الوسطين على الطرفين
 او احد الوسطين فاقسم على الطرفين على الوسطين فالخرج
 هو الخط واسكوا صان يتعلق بالزيادة والنقصان والمعاملة

فاذ جعل احد الطرفين فاقسم على الوسطين على الطرفين
 او احد الوسطين فاقسم على الطرفين على الوسطين فالخرج
 هو الخط واسكوا صان يتعلق بالزيادة والنقصان والمعاملة

[illegible]

جسبہ حاصل ضربیہا و خارج فمترہا اور دناہ تہیلہ و داویندہ
اختصاراً معبرہ

[illegible]

الزائد في مثله والناقص في مثله زايد والمختلطين ناقص فاقرب

من اعداد عشر اربعة مائة
 من اعداد عشر اربعة مائة
 من اعداد عشر اربعة مائة
 من اعداد عشر اربعة مائة

اذ انما هو من اعداد اربعة مائة
 اذ انما هو من اعداد اربعة مائة
 اذ انما هو من اعداد اربعة مائة
 اذ انما هو من اعداد اربعة مائة

الاجناس بعضها في بعض واستخرج المتاعين من الزايد فظهر

عشرة اعداد وتسعة عشرة اعداد الاشياء مائة الاعداد
 ومصر دجته اعداد الاشياء في سبعة اعداد الاشياء
 عشرة وثلاثون عددا واما الاعداد عشرة شيئا ومصر دجته
 اعداد وستة اعداد الاشياء في ثلثة اشياء الاعداد
 اثني عشر لهما وعمانية وعشرون شيئا الاعداد وعشرون
 مالا وثلثون عددا وفي التسمية يطلب اذا ضرب في المقوم
 عليه يساوي المقوم فيقسم عدد جمل المقوم على عدد

المقوم عليه وعدد الخارج من جنس وقع في ملقة له

القسومية الفصل الثاني في السائل الجبيرة استخرج

الجبريات بالجبر والمقابلة يحتاج الى نظرات في هذه صواب
 وامعان فكريها اعطاه السائل ومصر دجته فيما يؤدي الى الخط
 من السائل فنحن من الجبر شيئا ونعمل ما قلناه في السائل
 على الاعداد عشرة اربعة مائة
 على الاعداد عشرة اربعة مائة
 على الاعداد عشرة اربعة مائة

من اعداد
 من اعداد

من اعداد
 من اعداد

في السائل

[illegible][illegible]

[illegible]

باعتبارها وتخصص بعضها باسم الكلى الدائمة والذاتية
وقد امكن ان يكون له اكثر من اسم كقولنا الاصلع فان شئت بل قد
ويستعمل في اكثر من اصلاعه وذلك في هذا الموضع
ثم ذاك عشرة قاعة فانه وكلها لها ودخول بعض
باسم الخفة والمطل وذلك في هذا الموضع
الامتداد المتعلقان احاطا بسطحهما وكجميع الخارج من
داخله الى كونه متصفا من الدوائر عظمى ولا صغيرة او كونه
منها متساوية فكلها اربعان متساوية متوازيات
واصل بينهما حيث لو انهم من اصلين بحيث هما
كلية كل الدائرة فاسطوانة وبها قاعدة لها والاصلين من
كل منهما فاما كونه دوائر القاعدة فاسطوانة قارية ولا قارية
او دوائر وسط صغيرين من بينهما محيطا متساويا لانهما
متساويان من اصلين متساويين فكلية كل الدائرة في وسطها
وهذا هو المطلوب

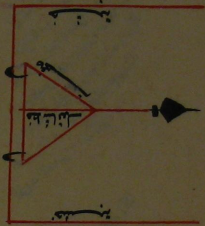
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَدْرِكَهُ لَوْلَا إِيمَانُنا بِهِ وَلَوْلَا إِطْرَاقُ الْفُلْكِ وَخِطَابُ الْأَمْرِ الْأَمِينِ

في تلك القاعدة واما الاستطاعة فلهذا فاعلم بانها
 في شئنا فاعلم بانها واما الخوف فلهذا فاعلم بانها
 في تلك القاعدة واما الخوف فلهذا فاعلم بانها
 في تلك القاعدة واما الخوف فلهذا فاعلم بانها

[illegible][illegible]

كتاب كل صانع من اصناع الكبر
المنظورة من اصناع الصغرى
كتاب المنشاء الجوز
النام الى اربعة
الجوز

فقد خطروا ففقدوا من قبل
بالشأن في ذلك الموضع
فما وجدوا من العلم
على الكائنات بالشيء
أما ما



اعلیٰ مقام حقایق کوه مشاویہ السابیه و دین رفیقا
 الی کما یومر فی الزمان

عزرا بن سوتيم العمومي اعطى ذقن منقولي واسمها **الخط**
 شقير مني وليس هو المسمى **الخط**
 خط وضعه في علي غنيتي **عقود** في المسمى **الخط**
 بالثلاثين **الخط** الذي يسمونه **الخط**
 العادة بـ **الخط** **عقود** في المسمى **الخط**

الموصوفان متساويان والافان الخطي من ان السبعة لا يتصل
الانطباق ومعدل القوة يكون اربعة ثم انقل احد الجوانب الى الجوانب
ثانيه فيها ونحذف كلام الصعود والنزول على عادة ونظير القليل
من الكتب فاستأثرت الكتاب في فاني واشهرت الماء والاهل

ووضع عضادة الاسطرلاب على خط المشرق والمغرب ويأخذ اربعة بنوعين

روى و انما يستعملها بالاصح و ان كان
 كان المالك صنفه من الميراث
 آخرها الميراث و انما يستعملها
 الميراث و انما يستعملها
 الميراث و انما يستعملها

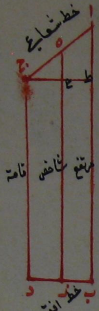
[illegible][illegible]

(اليوم) ناصبها لانها تميز دسها من السبقين فيها كجدة الماء
 ملحوم الارض وادع الساق حيث الارض وادعها فاشغل
 فيه سبها وادع كذالك **الفصل الثاني** في معرفة ارباع النفع
 اذ انكم الوصول المستطاع جهاد كانت وان من سبها فادعها

من فوقك الى اعداءه وانه لم يبق له فضل الشاخصه فقامت
واخرجت على ما بينه وبينك فمن الشاخصه وقد كانت له
وبولده **فانظر** في هذا الامر من وجه غيري كونه يقع فيها
وامر بها من اهل الصلوة فقامت له واصلها على ما علمت

موفقاً فالهاجج مولانا **قاضي طريفي** صاحب اجساد اتم
سنة طلبة الدين في جميع سنة كل المنوع اليه **طريق اخر** سهل
قد التال وارفع الشرح فهو قد الترفع **طريق اخر**
موفقاً كماله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



[illegible][illegible]

منها
خرج
ان
ال

[illegible]

لا انزل من عند الله في هذه الايام
ولا انزل من عند الله في هذه الايام
ولا انزل من عند الله في هذه الايام
ولا انزل من عند الله في هذه الايام

نقصنا او نقصته منه بيق انسان ونقصه **مسألة** ما له دنيا

عليه في خمسة دراهم ونقصنا من البلية ثلثه وخمسة دراهم

لم يبق شيء من الجواهر الا ما لا يشاؤنا وعليه خمسة دراهم

بصيرتنا وخمسة دراهم في المصيرين ثلثه وخمسة دراهم

وخمسة دراهم ثلثها بيق اربعة احكام في ثلثه وخمسة دراهم

والنقص منه خمسة لم يبق شيء فهو معادل الخبز وبعد اسقاط

المثل ثلث اربعة احكام في ثلث درهما وثلثين فاصم واحد وثلثين

علاوة اربعة احكام خرج انسان ونقصه من الجواهر وثلثها

ما فيها من خمسة الخطاء الاول انسان وثلثه رايد انسان

فالخطا الثاني ثلث خبز باقصره المصنوع الاول ثلث والثاني اربعة

وثلثان والثالث من خمسة مجموعها يخرج الخطا بين اثنين

وثلثا وثلث خبز انسان وثلثا انسان ونقصه من الجواهر

فما في ثلثه الا بيق بعد قائلها ثلثه وعلينا نقصها الا بالثلث

في هذه الايام من عند الله في هذه الايام
في هذه الايام من عند الله في هذه الايام
في هذه الايام من عند الله في هذه الايام
في هذه الايام من عند الله في هذه الايام

في هذه الايام من عند الله في هذه الايام
في هذه الايام من عند الله في هذه الايام
في هذه الايام من عند الله في هذه الايام
في هذه الايام من عند الله في هذه الايام

في هذه الايام من عند الله في هذه الايام
في هذه الايام من عند الله في هذه الايام
في هذه الايام من عند الله في هذه الايام
في هذه الايام من عند الله في هذه الايام

الثلث المفقود من المصيرين الخمسة ومن البلية سبعة دراهم

فمنها **مسألة** هو من رسل نزار بعة انابيب بلاءه واحده في

البوشر براءه يوم فكم على لاد بعة المشا سبعة دراهم

فكم في يوم من الخوض ونقصه من البلية سبعة دراهم

لا في يوم من الجواهر هذا المصير فانسب احد الاثنين ونقصه

بخرين ونقصه من البلية سبعة دراهم ونقصه من البلية

انقصه من البلية سبعة دراهم ونقصه من البلية سبعة دراهم

ونقصه من البلية سبعة دراهم ونقصه من البلية سبعة دراهم

ينبغي الاول في اربعة عشر جزء من خمسة وعشرين جزء من يوم

واطلق ايضا اسفله بالربعة عشر في ثمانية ايام فاما الاول

الربعة عشر في يوم فمن هو من البلية ثلثه ونقصه من البلية

وثلثه وعشرين جزء من اربعة وعشرين جزء من يوم فاصم

لاد كالكسبة الزمان لخط الاخر فانسب الطريق الى الوسط

فما في ثلثه الا بيق بعد قائلها ثلثه وعلينا نقصها الا بالثلث

فما في ثلثه الا بيق بعد قائلها ثلثه وعلينا نقصها الا بالثلث

في هذه الايام من عند الله في هذه الايام
في هذه الايام من عند الله في هذه الايام
في هذه الايام من عند الله في هذه الايام
في هذه الايام من عند الله في هذه الايام

[illegible]

السائل بمقتضى تلك النسبة وهذا العمل المأخوذ من قولهم
 الوشاش **س** وجلان فاصبر دابة فقال احد هما لا تخف
 انا عطيتك ثلث ما ملك على ما صيرت في ثمنها وقال الاخر اعطيت
 ربع ما ملك على ما صيرت في ثمنها فلكم موكلا واحدهما ولم تكن
 فاجابتم ثم ما جى الا اول شيئا وما مع الشافي ثلث الاخر
 قالوا ولستما ندرهما كما كان معكم من درهمين وبنون واحد الشافي
 ما قاله كان معه ثلثه درهمين وبنو واحد درهمين وبنو الثاني درهمين
 بثلث ثلثه اربع غنم في ثمنه درهمان وثلثان ومئة ثلثه الثلثة
 كذلك قال ثلث ثلثه درهمين وثلثه درهمين وثلثه درهمين
 ثمانية ومئة ثلث ثلثه درهمين وثلثه درهمين وثلثه درهمين
 واثنا عشر طرايق سهل بين العراق والشام وكان بعضهم مسلح
 بغيره وبين واحد بالسيوف والبلد ثم اعدا كل واحد منهم سلاحهما فلم تكن
 بينهم الا في موضعين اثنان من الغنم واخرهم واحد ثم اربعة ثم ثلثه ليسوا كل واحد

تسمي

القولانية والصلوة على نبيه محمد وصحبه والله والكلمة في هذا الفصل وبعدة هذا شرح التاريخ
التي هي من مولانا الفاضل الكمال استاذ النوري ابن كماليا شافيا في تاريخه عن تأليف
المسألة في التاريخ المحسوب احتيازا للاذنهان وهو هذا فروع الفروع من القول بكونه الله
الكلمة القدير بتاريخ الفصل الاول وفي المسألة التاسعة في تقدير ان يكون اليوم هذا
عشر ساعات من ليلة الخامس في الساعة التاسعة والقوة من البع السابع وبوقت
الست الفارق ذلك اسبوعا وسبقا كما ذكرنا في الفصل الخامس في بعض العيون
المهمة وهو اليوم الخامس من الشهر وهو الفشل الاول في بعض العيون المهمة من المصنفين
وهو في قول لان المراد من قوله من السنة الخامسة هو شهر رمضان وشهره في كل سنة يكون
شهر اول النصف الثاني بالسنة الحاشية في شهر رمضان لان شهر رمضان سنة يكون ستة اجزاء
بجعل كل شهرين من تلك السنة اسبوعا في يكون شهر رمضان وشهر اول السنة الحاشية
من العشر الثاني في بعض العيون المهمة وفي سنة اثني وعشرين وتسع هائلة من العشر الثانية
بعض العيون المهمة وهي لا العاشرة من الهجرة النبوية الحزينة للصطفوية على صاحبها السلام
النبوية وفي عن صلح فضل الصلوة والسلام واكمل الخبر والاكلام ليوم القيام

✓ الاول يوم

وهو من سنة اهل مكة في تحديد تاريخ
ماتة الى الثاني وتسع هائلة من العشر
العاشرة في بعض العيون المهمة



دعوى اسلام ايدى رضى الله عنى من دعوى
دعوى اسلام ايدى رضى الله عنى من دعوى

حالة شدته اوقيه عجزه

اٰمٰنًا مِّنْكَ يٰاَكْرَمُ الرِّسَالٰتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فقط الاول يكون توبيخها
مقيداً بحالة الحق وعلى
الثاني يكون مقيداً
بجملته عديم

ملاقات الم...

اول ایست که این اول
ایست ایله برقراره
اخوویانه امرل تواریک

قال الجوهري في الصحاح في اللغة
الصاد جمع صحيح

الترغيب ذكره هنا مستقلا غير صحيح لان الترغيب جعله
المفسر داخلا في تحقيق التفسير وكلما جعله المفسر داخلا
في تحقيق ذكره هنا مستقلا م غير صحيح شيخ الترمذ ذكره
هنا مستقلا غير صحيح

[illegible]



قال العظم ولا يخرج اقول هذا جواب سؤال المقدّر
نفسه على اوجب العقل ^{المطلوب} المأمور غير محتمل لان
نفسه على اوجب العقل بما لمصلحة المأمور يخرج ^{الكل} عن ان يكون
على النية الواصلة الى الشاكلة وكلها هذا شأنه فهو غير محتمل
ينبغي نفسا على اوجب العقل بما لمصلحة المأمور غير محتمل
وهو هذا القاسر على ان يتبين بقواتنا هذا نفسا على اوجب العقل
بالمصلحة المأمورة يخرج ^{الكل} عن ان يكون على النية الواصلة الى الشاكلة
فما لا يصلح العقل بما لمصلحة المأمورة ليس ^{محتملا}
مدخل لنا ولا الذي يتلوه على النية التي وصل اليه ^{الكل}
لان العظمة المأمورة نفسا على اوجب العقل ^{المطلوب}
ليس على النية الواصلة الى الشاكلة ^{الكل}
الحكم عن ان يكون على النية الواصلة الى الشاكلة ^{الكل}

فان قلت فلي لو اطلب العظم فهو عليه ^{بوجود} فعل من ^{المتصل}
 الافعال الاختيارية بناء على قوله يجب ان يكون ^{بوجود} فعل
 من الافعال الاختيارية ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل
 بناء على اجتماع الحق مع الشك الذي يجب كونه مقابلة
 التهمة الواصلة اليه ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل
 اصلا ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل
 بل ومن التهمة الواصلة اليه ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل
 سببها ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل
 وانما يتحقق ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل
 انزه الذي ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل
 ليس مادة الاجتماع ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل ^{بوجود} فعل
 الله

شأنه الفقيه ٣ الاستدلال

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
 الحمد لوجه العظيمة. والصلوة على خير البرية. وعلى
 آله واصحابه دوى النفوس الزكية. وبعد فانه معاني
 الاستعارة وما يتعلق بها قد ذكرت في المصنف الكبير
 مفصلة عن الضبط فاردت ذكرها مجملة مضبوطة على
 وجه نطق بكثير المتقربين ودل عليه في المتأخرين
 فنظمت في ايدى عوايد يتعلق بحقيق موافاة الاستعارات
 واقسامها وقيل لها في ثلثة عقود العقد الاول في انواع
 المجاز وفيه سبعة فريده الغريبة الاولى المجاز المفرد اعني الكلمة
 المستعملة في غير ما وضعت له لاقامة مع قرينة مانعة عن ايراد
 ان كانت علاقة غير انكسارية في المراسل والآفاستعارة مقربة
 الغريبة الثانية ان كافة المستعار اسم جنس اي اسم غير مشتق فا
 الاستعارة اصلية والاتبعية في بيانها في التلخيص المذكور بعد بيانها
 في المصنف ان كافة المستعار مشتق وفي متعلق معنى الخلف ان كافة حروف
 وانما يتعلق معنى الخلف ما يعبر عنه من المعاني المطلقة كالابتداء
 ونحوه وانكر التبعية السكاكية ورة ها الى المكنية كما ستعرف في الغريبة
 الثالثة ذهب السكاكي الى انه كافة المستعار له محققا او محتملا

او محتملا فالاستعارة حقيقية والافتخيلية ويتلطف لك
 حقيقته الغريبة الرابعة الاستعارة ان لم تفرق بما يلازم شيئا
 من استعار منه والمستعار له فقطعة نحو رايت اسدا وان
 قرنت محل بما يلازم المستعار له فجزءه نحو رايت اسدا شاكيا السلاح
 والتشريح بالبلغ لا شئما له على تحقيق العبا لغز في التشبيح واعتبار ال
 التشبيح والجرى انما يكون بعد تمام الاستعارة فلا يجد قرينة الا
 الاستعارة اعمه تجر بدا نحو رايت اسدا يرمي ولا قرينة المكنية
 تشيخ الغريبة الى مته التشريح يجوز ان يكون باقيا على حقيقة
 تابع للاستعارة لا يقصد به الاتفاق بها ويجوز ان يكون التشريح
 مستعارا من ملامح المستعار منه لملامح المستعار له ويحتمل الوجه
 الوجهين في قولهم نوح واخوته ما جميل الله جميعا حيث استعمل
 الجمل لله العله وذكر الاعتصام تشيخا اما باقيا على معناه او
 استعار اللؤلؤق بالعدل الغريبة السادسة اني انكر كبره واول
 المركب كقوله المستعمل في غير ما وضعت له لاقامة كالغرفة فانه ان كانت
 علاقة غير انكسارية في استعارة تمثيلية تخفى اراك تقوم
 رجلا وتأخر اخرى اي متردد في الاقدام والاحكام لا تدري ايها
 احري العقد الثانی في تحقيق معنى الاستعارة بالمكنية تنفقت

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

[illegible]

١٨٦٥
 ١٨٦٤
 ١٨٦٣
 ١٨٦٢
 ١٨٦١
 ١٨٦٠
 ١٨٥٩
 ١٨٥٨
 ١٨٥٧
 ١٨٥٦
 ١٨٥٥
 ١٨٥٤
 ١٨٥٣
 ١٨٥٢
 ١٨٥١
 ١٨٥٠
 ١٨٤٩
 ١٨٤٨
 ١٨٤٧
 ١٨٤٦
 ١٨٤٥
 ١٨٤٤
 ١٨٤٣
 ١٨٤٢
 ١٨٤١
 ١٨٤٠
 ١٨٣٩
 ١٨٣٨
 ١٨٣٧
 ١٨٣٦
 ١٨٣٥
 ١٨٣٤
 ١٨٣٣
 ١٨٣٢
 ١٨٣١
 ١٨٣٠
 ١٨٢٩
 ١٨٢٨
 ١٨٢٧
 ١٨٢٦
 ١٨٢٥
 ١٨٢٤
 ١٨٢٣
 ١٨٢٢
 ١٨٢١
 ١٨٢٠
 ١٨١٩
 ١٨١٨
 ١٨١٧
 ١٨١٦
 ١٨١٥
 ١٨١٤
 ١٨١٣
 ١٨١٢
 ١٨١١
 ١٨١٠
 ١٨٠٩
 ١٨٠٨
 ١٨٠٧
 ١٨٠٦
 ١٨٠٥
 ١٨٠٤
 ١٨٠٣
 ١٨٠٢
 ١٨٠١
 ١٨٠٠
 ١٧٩٩
 ١٧٩٨
 ١٧٩٧
 ١٧٩٦
 ١٧٩٥
 ١٧٩٤
 ١٧٩٣
 ١٧٩٢
 ١٧٩١
 ١٧٩٠
 ١٧٨٩
 ١٧٨٨
 ١٧٨٧
 ١٧٨٦
 ١٧٨٥
 ١٧٨٤
 ١٧٨٣
 ١٧٨٢
 ١٧٨١
 ١٧٨٠
 ١٧٧٩
 ١٧٧٨
 ١٧٧٧
 ١٧٧٦
 ١٧٧٥
 ١٧٧٤
 ١٧٧٣
 ١٧٧٢
 ١٧٧١
 ١٧٧٠
 ١٧٦٩
 ١٧٦٨
 ١٧٦٧
 ١٧٦٦
 ١٧٦٥
 ١٧٦٤
 ١٧٦٣
 ١٧٦٢
 ١٧٦١
 ١٧٦٠
 ١٧٥٩
 ١٧٥٨
 ١٧٥٧
 ١٧٥٦
 ١٧٥٥
 ١٧٥٤
 ١٧٥٣
 ١٧٥٢
 ١٧٥١
 ١٧٥٠
 ١٧٤٩
 ١٧٤٨
 ١٧٤٧
 ١٧٤٦
 ١٧٤٥
 ١٧٤٤
 ١٧٤٣
 ١٧٤٢
 ١٧٤١
 ١٧٤٠
 ١٧٣٩
 ١٧٣٨
 ١٧٣٧
 ١٧٣٦
 ١٧٣٥
 ١٧٣٤
 ١٧٣٣
 ١٧٣٢
 ١٧٣١
 ١٧٣٠
 ١٧٢٩
 ١٧٢٨
 ١٧٢٧
 ١٧٢٦
 ١٧٢٥
 ١٧٢٤
 ١٧٢٣
 ١٧٢٢
 ١٧٢١
 ١٧٢٠
 ١٧١٩
 ١٧١٨
 ١٧١٧
 ١٧١٦
 ١٧١٥
 ١٧١٤
 ١٧١٣
 ١٧١٢
 ١٧١١
 ١٧١٠
 ١٧٠٩
 ١٧٠٨
 ١٧٠٧
 ١٧٠٦
 ١٧٠٥
 ١٧٠٤
 ١٧٠٣
 ١٧٠٢
 ١٧٠١
 ١٧٠٠
 ١٦٩٩
 ١٦٩٨
 ١٦٩٧
 ١٦٩٦
 ١٦٩٥
 ١٦٩٤
 ١٦٩٣
 ١٦٩٢
 ١٦٩١
 ١٦٩٠
 ١٦٨٩
 ١٦٨٨
 ١٦٨٧
 ١٦٨٦
 ١٦٨٥
 ١٦٨٤
 ١٦٨٣
 ١٦٨٢
 ١٦٨١
 ١٦٨٠
 ١٦٧٩
 ١٦٧٨
 ١٦٧٧
 ١٦٧٦
 ١٦٧٥
 ١٦٧٤
 ١٦٧٣
 ١٦٧٢
 ١٦٧١
 ١٦٧٠
 ١٦٦٩
 ١٦٦٨
 ١٦٦٧
 ١٦٦٦
 ١٦٦٥
 ١٦٦٤
 ١٦٦٣
 ١٦٦٢
 ١٦٦١
 ١٦٦٠
 ١٦٥٩
 ١٦٥٨
 ١٦٥٧
 ١٦٥٦
 ١٦٥٥
 ١٦٥٤
 ١٦٥٣
 ١٦٥٢
 ١٦٥١
 ١٦٥٠
 ١٦٤٩
 ١٦٤٨
 ١٦٤٧
 ١٦٤٦
 ١٦٤٥
 ١٦٤٤
 ١٦٤٣
 ١٦٤٢
 ١٦٤١
 ١٦٤٠
 ١٦٣٩
 ١٦٣٨
 ١٦٣٧
 ١٦٣٦
 ١٦٣٥
 ١٦٣٤
 ١٦٣٣
 ١٦٣٢
 ١٦٣١
 ١٦٣٠
 ١٦٢٩
 ١٦٢٨
 ١٦٢٧
 ١٦٢٦
 ١٦٢٥
 ١٦٢٤
 ١٦٢٣
 ١٦٢٢
 ١٦٢١
 ١٦٢٠
 ١٦١٩
 ١٦١٨
 ١٦١٧
 ١٦١٦
 ١٦١٥
 ١٦١٤
 ١٦١٣
 ١٦١٢
 ١٦١١
 ١٦١٠
 ١٦٠٩
 ١٦٠٨
 ١٦٠٧
 ١٦٠٦
 ١٦٠٥
 ١٦٠٤
 ١٦٠٣
 ١٦٠٢
 ١٦٠١
 ١٦٠٠
 ١٥٩٩
 ١٥٩٨
 ١٥٩٧
 ١٥٩٦
 ١٥٩٥
 ١٥٩٤
 ١٥٩٣
 ١٥٩٢
 ١٥٩١
 ١٥٩٠
 ١٥٨٩
 ١٥٨٨
 ١٥٨٧
 ١٥٨٦
 ١٥٨٥
 ١٥٨٤
 ١٥٨٣
 ١٥٨٢
 ١٥٨١
 ١٥٨٠
 ١٥٧٩
 ١٥٧٨
 ١٥٧٧
 ١٥٧٦
 ١٥٧٥
 ١٥٧٤
 ١٥٧٣
 ١٥٧٢
 ١٥٧١
 ١٥٧٠
 ١٥٦٩
 ١٥٦٨
 ١٥٦٧
 ١٥٦٦
 ١٥٦٥
 ١٥٦٤
 ١٥٦٣
 ١٥٦٢
 ١٥٦١
 ١٥٦٠
 ١٥٥٩
 ١٥٥٨
 ١٥٥٧
 ١٥٥٦
 ١٥٥٥
 ١٥٥٤
 ١٥٥٣
 ١٥٥٢
 ١٥٥١

This image shows a page from a handwritten manuscript, likely a legal or philosophical text, written in Arabic. The text is densely packed and written in a cursive script. The page is numbered '١٢٩' in the top right corner. The text is organized into several columns, with some sections highlighted in red ink. The handwriting is clear and legible, though some parts are obscured by ink bleed-through from the reverse side. The page is framed by a simple border.

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

في العادة لحافة واختر عاوى الطائي اقول وجوه من هذا الغضب
ان وجهه ان الشجرة كانت في شربها في المكنية واعلمه في الفتيه
فيما هم من الامم في رعاها لا يخفى فاما الامم التي في الامم من
بالقوة التي هي على اعينهم وقواهم في القوت في الامم من
العاون انما هو وجه الشجرة لا يستلزم ان يكون من ماله في شربها
في العادة لحافة واختر عاوى الطائي اقول وجوه من هذا الغضب
ان وجهه ان الشجرة كانت في شربها في المكنية واعلمه في الفتيه
فيما هم من الامم في رعاها لا يخفى فاما الامم التي في الامم من
بالقوة التي هي على اعينهم وقواهم في القوت في الامم من
العاون انما هو وجه الشجرة لا يستلزم ان يكون من ماله في شربها
في العادة لحافة واختر عاوى الطائي اقول وجوه من هذا الغضب
ان وجهه ان الشجرة كانت في شربها في المكنية واعلمه في الفتيه
فيما هم من الامم في رعاها لا يخفى فاما الامم التي في الامم من
بالقوة التي هي على اعينهم وقواهم في القوت في الامم من
العاون انما هو وجه الشجرة لا يستلزم ان يكون من ماله في شربها

الذائق في شرب التخصيص والذي يلزم في كلام القدم هذه الآية صواب
في لسان في استعارة في احد من المعاني والادب مكنية فانه في ما عاين
عند الجمع والخروج من اثر الغرض من حيث الاشكال المباني فاستعمل في
حيث ان هذا بطعم اكل الشيع فيكون استعارة من جهة نظر الى الاول ومكنية
الخامس ويكون الاذنه خيالا وتحقيق ذلك ان الاستعارة بالكناية ان كانت تشبها
مفعول في النفس فلا مانع من كون اعني تشبها في الاعيان وان كانت تشبها
بما هو في اليد استعارة في ذلك عاين في اشياء وان كانت تشبها
المستعمل في التشبها كما هو من هذا السلك فحينئذ في الاستعارة في الاستعارة
في شربها في العادة لحافة واختر عاوى الطائي اقول وجوه من هذا الغضب
ان وجهه ان الشجرة كانت في شربها في المكنية واعلمه في الفتيه
فيما هم من الامم في رعاها لا يخفى فاما الامم التي في الامم من
بالقوة التي هي على اعينهم وقواهم في القوت في الامم من
العاون انما هو وجه الشجرة لا يستلزم ان يكون من ماله في شربها
في العادة لحافة واختر عاوى الطائي اقول وجوه من هذا الغضب
ان وجهه ان الشجرة كانت في شربها في المكنية واعلمه في الفتيه
فيما هم من الامم في رعاها لا يخفى فاما الامم التي في الامم من
بالقوة التي هي على اعينهم وقواهم في القوت في الامم من
العاون انما هو وجه الشجرة لا يستلزم ان يكون من ماله في شربها

[illegible]

بسم جدي فاه عاين الكلام ليست من توابع الاسماء ويجوز جعله ترشحا للخيالية

الاستقامة الحقيقية اما الاستقامة الحقيقية فكل واحد الخبيث عما فيه
من الخير والبر والحق والعدل والرحمة والشفقة واللين والسهولة واليسر
والهدوء والطمأنينة والصفاء والبراءة والنجاسة والبغية والحرص
والشك والغلظة والقسوة والظلمة والخبث والفساد والشر والعداوة
والكره والحقد والحسد والحمازة والحيلة والرياسة والمكر والخديعة
والنفاق والتدليس والتمويه والتهويل والتخويف والتعذيب والتأنيب والتوبيخ
والضرب والسلب والحرمان والنفاس والقتل والدمار والهلاك والخراب والاضلال
والضلالة واليهود والكنيسة وما الخبيث عنه واما الخبيث فما هو الذي يذهب السليق
فانه لا يكون الحزن العرفي ايضا بذكر ما يداهم ولا يكون الحزن الذي
يشعر به كل من كان في الدنيا

مسئل بذكر ما يلزم اعموموع له وللتشبيه بذكر ما يلزم اعتدبه ولا تنعارة العقره

النفه ومن ما عجزا زيدا عليها ويزيد في قوة الاختصاص بالمشبه فإيه

اقوى اختصاصا متعلقا به فهو القرينة وما سواه تدرج خفص بيان التدرج

بنو القوتبة والشرح بالكنية لادلا الشراس بين القوتبة والشرح في اعترقة

الذي ينفذ محتاج الى الوقف مثل ما ذكر بين القرينة والجريد فانه اذا اخذ

باعتقده كان قريته وما سواه بخير والظاهر ان ما يحضره السامع او لا فهو الغرض

وما سواه تريخ وكذا ان يجعل الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم
 اللهم على عام الأصباء بعد الظلام المخرج إلى الصباح ونرجو لاسقام في سلك

الطَّلَبَةُ الصَّالِحَةُ فِي الصَّبَاحِ وَالرَّوَاغِ حَتَّى الرَّسَالَةِ الشَّرِيعَةِ بِعَوْنِ اللَّهِ

اعوان في اخر شهر ربيع الآخر سنة ١٢٠٠
في وقت الصبح في بلدة غزيرت

في قدر من الحديد سنة مائة
والف سنة

100

اليك فليكن بالرد والسلام عليك وان كانا نايحين في ذلك الرادف

مستعرا لذلك التاج على طريق التقرير فالاحتمال ان عنه اربعة ادوية

حقيقة وانعام الى الاستعارة الحقيقية والحقيقة

[illegible][illegible]

شيئا كذلك بعد ما زاد على قرينة المكينة من الاملايات ترشها الى الكون

وَعَاظَهُمْ مَثَلًا لِّبَنِيهَا وَمِثْلَ مَا لِيَاكُمُ اسْتَعَارَ مِنْهُ وَيُؤْنِ الْأَسْعَادُ

مشارك بينهما وبين النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويؤيد المشبه ويؤيد الكسوة أو

فهم ترك بينه وبين التشبيه والجان امرس أيضا لان الاشتراك بان يكون ما يلزم امر متصور له وبقية الاسماء

بمن غن ضريرة ولا ضريرة مضارة ولا تحصيل ذلك الحفظ هو سهو مما
 لا يحسنه شمس الدين ولا يحسنه غيره ولا يحسنه غيره ولا يحسنه غيره

ولا يخفى ان المصنف لعل له ازيد على قوله اعمدة لاني ذكر ملازمه

ون ورنه المرفوع في حجاج الى بغداد جعله ترجيا بالزيادة على قوله

فقد تراه في هذه الحروف العديدة بل لا بد من ان يكون زيد اعلى رتبة من حبيبته

في بين المقربة والعكسة الاخيرة

الحجاز امل ايضاً الا ان يقول الخصم عند اصطلاح قوافي ولوم رما اليه

عليه السلام

المذكور
القطيب ووزير
القطيب ووزير

الحق في الحقيقة

من احتمال العجز
الاحتمال

حققناه في ٩
والفصل الثاني
الملكوتية
بالاقبال

الظاهرة العامة

الشرح

او کف

التبشيرة
مشتد كالقريب بالارواح
تارة يا معتاد

الاصول لا

القيناه

Handwritten text in Arabic script, likely from a manuscript.

[illegible]

ان الاش

والمصنف ما في فوائده من فوائده
للمشايخ والفقهاء من هذا المعنى

... في غنم الأضراس ...

أفريقس انما تكون من حلايجان العنسة

اعلم ان الوضع على اربعة اقسام الاول
وضع عام وموضع خاص مثل
انا والثاني وضع عام وموضع
عام مثل رجل والثالث وضع
خاص وموضع خاص مثل زيد
والرابع وضع خاص وموضع
عام ويؤخر عن موجود

المراتب في الصلوات لافهم اسمها
الافهم في الاصطلاح ما هي على
حقيقة اسمها الاصطلاح ما هي على
المراتب والخبر في الاصطلاح ما هي على
على الفهم الواحد والافهم على الفهم
الافهم على الفهم الواحد والافهم على الفهم

[illegible]

وقد باعنا هذه كتابية عن الوقف والوقف

الحمد لله الذي جعل الانسان عرفت ووضاع الكلام و
مقاييسه ومعلوم طرق اصوله ومقاييس وطرق معانيه ولقوله
والسلام على الشيخ من معالي الفضل واقيم الجامع على حسن
الافعال ومكانه التي الموصلة بالافعال انواع السعادة و
الهدى المضي في السعادة واصناف الحكم والتعبد على المذكور اسمه
في التبررات والاعمال والحق ومظهر راي الاطبا والاصحاب
ما ظهر اليه في العلم وما اشهر اليه في العلم فلما شاء في
الامصار ومظهر ظهوره في النصارى والسنة العظيمة التي
افادها المولى الامام الحسن والقاضى المرفق خاتما لجهنم
عقله في الدين اجمع الله به من اعدا عليه وكان مشكلا
على ما بينه وبينه وعقوبات عظمه مع غاية الاماز ونهية الاضطرار
ولم يكن له من شرع الايام في صغره ولا كبره الا احصاها في
سبله في بين المرام وتحقق المتقاضي اقصاها ردت اخوض في
الامام

[illegible]

موضوع كذا وحديث كذا المشقة خصصت لي لعلها باركة كل واحد
من أفراد المشقة سدا كان ذلك الأمر العام من حيثها كما في
الحرف ومن علم أنها كما في الحرف واسماء والأشياء وذلك الأمر
عام كحرف باعتبار أنه مرة مثلا حفظ تلك الأفراد التي هي
الموضوع كذا منها اللفظ وليس ذلك الأمر العام موضوعا له كالمشقة
التي هي الموضوع في الحرف والمصولات وعينها وأما عين ذلك الشخص
الذي هو الموضوع حقيقة باعتبار أنه من طرف ذلك الشخص غالبا وأما
قد بالحقيقة بقوله بحيث لا يمتدحوا له ما دونه إلا واحد كحرف
وإن الفرد المشقة فلا يستلزم أن ما وضع له اللفظ بها من
كل واحد من أفراد ذلك الأمر من حيث هو في نفسه وعينه
بوجهه فإن ذلك باطل بل إن الفرد المشقة كالموضوع
الخصيص من حيث هو لا يكون دون الفرد المشقة كحال موضوع
واحد خصصه أي شيئا من الأفراد المشقة فأن عين ما وضع له
منه لفظ الاستعمال حسب الموضوع فلا يزال هذا مثلا ويبدأ باللفظ
الأمر العام الذي هو موضوع المشقة والمفرد الذي
فقط الموضع ذلك المشقة الواجب وفصله إلى حصوله لأن
أي الشخص الموضوع كلفه لأنه بعد الأمر الموضوع على الأمر المشقة

موضوع كذا وحديث كذا المشقة خصصت لي لعلها باركة كل واحد
من أفراد المشقة سدا كان ذلك الأمر العام من حيثها كما في
الحرف ومن علم أنها كما في الحرف واسماء والأشياء وذلك الأمر
عام كحرف باعتبار أنه مرة مثلا حفظ تلك الأفراد التي هي
الموضوع كذا منها اللفظ وليس ذلك الأمر العام موضوعا له كالمشقة
التي هي الموضوع في الحرف والمصولات وعينها وأما عين ذلك الشخص
الذي هو الموضوع حقيقة باعتبار أنه من طرف ذلك الشخص غالبا وأما
قد بالحقيقة بقوله بحيث لا يمتدحوا له ما دونه إلا واحد كحرف
وإن الفرد المشقة فلا يستلزم أن ما وضع له اللفظ بها من
كل واحد من أفراد ذلك الأمر من حيث هو في نفسه وعينه
بوجهه فإن ذلك باطل بل إن الفرد المشقة كالموضوع
الخصيص من حيث هو لا يكون دون الفرد المشقة كحال موضوع
واحد خصصه أي شيئا من الأفراد المشقة فأن عين ما وضع له
منه لفظ الاستعمال حسب الموضوع فلا يزال هذا مثلا ويبدأ باللفظ
الأمر العام الذي هو موضوع المشقة والمفرد الذي
فقط الموضع ذلك المشقة الواجب وفصله إلى حصوله لأن
أي الشخص الموضوع كلفه لأنه بعد الأمر الموضوع على الأمر المشقة

[illegible][illegible]

في جواب الاستراض فاعلم ان جواباً متعبداً عن المتعبد
منه هو اللفظ الموضوع لآخره وما هنا هذا اللفظ
فهو في هذا المعنى مفهوماً ودخل في اللفظ الاول

سكن وان لم يجرى فان قيل هذا اللفظ فاسد لان الالف واللام في اللفظ
الاولي غير متعبدان لآخره بل هما في اللفظ الاول
بمعنى لا يستلزم ومعناه في كل لفظ موضوع لغيره اما مدلوله كلفظ شخص
فلا يستلزم لان مدلوله هو الشخص وهو اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله
ولا يستلزم لان مدلوله هو الشخص وهو اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله
ولا يستلزم لان مدلوله هو الشخص وهو اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله

والا كان الثاني لا يستلزم الاول فلما مضى قولنا كل لفظ اما ان يكون له مدلول
ان يكون من اوله مفقوداً من احد الطرفين او هو في اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله
في اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله في اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله
في اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله في اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله

والفهم لان لا فساد ولا في اللفظ لان اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله
الافقش في اللفظ لان اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله في اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله
وان باطل فيكون هذا التقييم باطلا كما شارك في اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله
اللفظ لان اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله في اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله
لان تلك الحسنة بل من حيث حصول اللفظ لان اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله

لا يلزم ان يكون لازماً للموضوع باعتبار آخره كالالف في اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله
طهران الالف لان مدلوله هو الالف لان اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله
ذات الالف لان مدلوله هو الالف لان اللفظ الموضوع عليه فيقول هو مدلوله

عليها

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible][illegible]

بالمصلحة التي وليت الخال عليها
 خصاله التي منعت من
 ط الرتبة بالكلية
 وتكونت اقل

اي لا يوفق في رتبة وشكها واولاها واعلمها كان بعضا يتاوب
 بعضها كان يمتد وان واه بالتمتع فليكن ساويا واعلمها كان
 بعضا كان يمتد وان واه بالتمتع فليكن ساويا واعلمها كان

بعضا كان يمتد وان واه بالتمتع فليكن ساويا واعلمها كان
 ان خطا لبعض الاذهان وبها ان الحكم بالخرقة والحقبة والحقبة
 والمصوبة وامثالها لا لنا ظاهرا بين باعتبارها مستقلة في الامور المعاني
 فاذا قلنا في ذومال وارثت به زيدا فليكن ان يتاوب بانه جزئي فلا
 السبق في الرتبة وكذا اذا اخفي في بلدة حفظ القربة في زيد فليكن ذلك
 حفظ القربة في هذه البلدة حاصرا فليكن ان يترك الامور اعلام
 شخصية لا عاد الامور من كل ما بين ومن ايام الشخص ووجه الدرع عاود على
 المصير في الامور بين حال الوضع والموضع له في ذومال في ان يستقل
 بهما في شخصه فلا يكون جزئيا خلا فزيد فانه جزئي لموضع ذلك
 الشخص وكذا الحال في مثل هذه التسمية عنت به الامور في البلدة
 تحت وعشرين من ذي الحجة تسعة ثلث وتسعون والتمتع

تسعة ثلث وتسعون والتمتع
 العشرة عولان خفي على الامور

ما في الامور عولان القاصي مروي كذا في الامور

يا من خصلنا بمداية حكمته عن غيوب وسائل العقول والابصار وخصصنا بدمية كلفته
 في طوله الاثنا من مطالع الاقدار ووقفنا لانه ما فيه مساك الاضداد واشترنا الى كلفه مرجك
 مع الامار واصل على العلي الذكرة والقبلة للمسجلين بالشر والافان وخصصها على نيك عمو الله
 اشارة شفاء لعلنا لا نطاول ونلجنا ندجاة عن عجاكات الاويمام والاكال وعلاله وخصه الشاين
 في كرب العلي بالشرق الاثنا **واما بعد** فهدية زبدة النظر في حجة البصيرة والبصر بما يقبله جو اشير
 المولى الفاضل صلى الدين الاربي 29 مه الباري على بعض ترفه الهدياية الانوية للخدمة العالية
 الاميرين حنفي اليها القام بعض حقائق حشر الحقيقة هذه الله سواء الطريق ووجه الهدياية والوفية
قوله فيمكن دلالة امة اضافته الكلي الى اللات من قبيل اضافته الشبه الى الشبه في حاديين الى
 وتعليه تفره من الاستقيم لا يشي من معنى الخوا وتعليه الخوا ولوقا على بكي دلالتك ان
استعمل عيون بصورتها اه الانسب عيون بصا ثانيا ليقابل القلوب ويدقق العيون **قوله** اغتف
 العالوت اه الاعتراف بالحقيرة الاصل اهذلاء وما ياتي بالمرحلة بمعنى الاقرار وبمعنى المعرفة
 على ما ذكره الجوهري والعالوت هنا كسر اللام العلماء وما ياتي بفتحها مع العلم ويواسم لذوي
 العلم من اللاتكة والعلمين او صعب ما ياتي على الصانع من ماسواه ويستشكل قوله اغتف العلم بكاتبة
 المذكورين والجواب ان الكلام على تقدير تعذيب المذكورين منزلة للعلم اويو على سبيل المبالغة والاشارة
 هنا على تقدير كون الاعتراف بمعنى الاقرار واما على تقدير كون معنى المعرفة على ما سبق فاعلا عن الجوهري
 فالامر بهي ايه على ما لا يخفى بين الاعتراف والتطيق الاعتراف والعلمين والعلمين صنعت القبيس
 وفي الجي بين اسماء الكتب بالاشارة والتلوين والهيكل للشيخ الحقول والاشارات والشفاه والنجاة
 للشيخ الرئيس واليقول للشيخ الفاضل وحكمه العين لكاتب الهدياية لاثين الدين الاميري مع اضافته الهدياية
 الى التكملة في الامتلاء وذكر الشاين والاشرافيين من الحجة البديعية ما لا يخفى **قوله** اشترخوا
 على الانام اه الظاهر اخذ الاشارة معناه بنفسه الى الاقرار والاثارة ولا يساعده اللفظ الا ان يولد

الاشارة بالتشوير او بقدر الظاهر او بضمه ويجلي انجيل الكلام على نية الخافضة للاشارة الى
قوله شرية الهدياية التي اه كذا وما وصل اليها من السنف وحق العبادية شرية الهدياية التي المذكور
 ليوافق الشرح **قوله** لم يعرفه في التحقيق اعلم اقصد التحقيق اثبات المسائل بالادلة والتدقيق اثبات
 الدلائل بالامثال وللون الميل والتميز والظن الري ووجه الظن بمعنى ذلك المزمع عنه والشي
 ما من شأنه ان يفسر السنف منسج الذكر كجيت لا يظن بالكل **قوله** اعلم ان الحكم علمه الحكمة بمعنى
 عن معنى المروسة والاثقان ونفسها بالعلم هنا اعلمها بضمها اعتبارا سائق قود التعريف
 واليقوع بها بقره في ذلك حقيقة المعرفة والعرف ولا يخفى عليك انه كان المناسب للشرح من ان ينعرض
 او لا يثبت من معان التعريف وسبب ايرادها هنا ثم يشرع في نقل الاشارة الى امة عليه
 وقوله اورد الشارح في تعريف الحكمة هنا فوطنة للفتحة الثانية المشتملة على الاعتراف والاعتراف
 الص من اصنام باقوية بصيرة الطالب الشارح في تحصيلها حيث جعل قوله اشار الى ما يمت بها
 معرجه موضوعها الذي هو الوجود العيني المستقر عن الحق يد على ما قد صاحب التحصيل وذكر
 الشرح بغاية الشهادة وبمعنى القول بالادان والاشرف بالاكالات لا لما قيل من ان شمرتها كانت
 مؤنة وذكرها ان ذلك انما هي ان كانت الاذهان متساوية في الجهات اكان في ذكرها كونه مؤنة
 وليس كذلك بل ان التعريف يد على الحكمة علم يتوجب على قديم مساك الاطلاع على احوال **قوله**
 الخارجية على وجه مطابق الواقع وبهذه منفعة مرغوبة لا اذكر تنكها ومن عرف للحكمة بهذا
 حكمت مرغوبة تحصيلها وبهذه تيسر لغا صليها فيكون التعريف شتملا على ثبات
 وقدم ما ياتي من بيان الموضوع والغاية وما قبله ان الغاية المطلوبة منفعة في العلم
 والاشرف المذكورين ولم يثبت التعريف عليهم علمه فثبت الغاية المطلوبة بغير الحاجة الى طلب منفعة
 بان الصور العلمية ذاتها من الكالات التي يطلب الشرف بها وتفسيرها غاية مطلوبة على ما مر
 به الشريف العلامة في حاشية شرح الما على سيما اذا كانت مقيدة بمطابقة الواقع على ما ذكرناه
 ولا مانع من تعدد الغايات والاعراض لشيء واحد على ما يستفاد من كلام الشيخ في الشفاء

يجوز ان يطلق عليها القول بان الفعل وهو جواز من الكلام **قوله** والموضوع ما فيه ان السيد قد ذكره
 صفة متفق شرة للواقع وحاشية الخضر بان الموضوعات ليست من اجزاء العلوم وعدها
 منها مسامحة للاختصاص في تعيينها فلا مجال لكونها داخلية في مدلول العلم حقيقة والقول
 بانها من التكاليف على سبيل التسامح يكلف وتفسر **قوله** هذا اسما قال التوفيق احاطية و
 دام الفهم واللفظ هو الذي يولد من اختصار صورة حاصلة كما في نفس احولنا وفيها بالامر حيث
 نحو اليقين اسد واما التوفيق بان هذا اللفظ موضوع لفعل ذلك اللفظ ولذا قيل منه لا ان يجازي
 الحقيقة على حاصليها على تعليلها ما على شئ يتدرب اللفظ واما الحقيقة فهو الذي يولد من تحصيل
 ما ليس حاصل اجزاء الاسم ونفسه ما بالقول للشيء على تفصيل مدلول الاسم ومفهومه باعتبار
 الواقع ويسمى هذا اسما ويولد الموجودات والمحمولات واما الحقيقة ويوما يدعى ماهية الشيء
 ويسمى هذا بحقيقة الحقيقة ويولد الموجودات واذ كان التركيب من العوارض فالاول وصف اسم
 والثاني من مسمى بحسب الحقيقة **قوله** لوجوده في نفسه اذ فيه انه يلزم على هذا التقدير استواء الجان
 الفيل والشيء في القرينة وكذا اسد وما لا يدرى في لادته شئ من لفظ الاربعة **قوله** الادراك العلم
 اه فيه انه يستلزم كونه العلم بتصورات الاحوال التي يكون ايقضا بها بالملكة من غير تقدير فانه
 حكما كما سبق ولم يقام احد **قوله** ولا يخرج من التصورات اذ قد عرفت ان اختلاف عقائدنا وانما
 عن الشيء من الخلاف انما هو على وجهه لا على عتنا اذ لا شك كما سبق **قوله** ادراكنا يتعلق بالامر العامة
 تصديقا له الحق الجواب ان بحث الامر العامة منه ما وقع قال للتأويل الاحوال الاعيان اما سبق
 ومنه ما وقع على سبيل التبيين كما سبق في الخريف وفيه يكلف صاحب الحكايات ان يوضح ان لا يخرج
قوله ادراكنا يتعلق بالامر تصديقا ان لا يمكن الجواب ايضا بان العود امرا جازيا كسائر الموجودات الخاصة
 بزعم الحكماء وقصره في الشيء في الشا حيث قال انه لا وجود الاشياء وهو وصف النفس ليس هو
 من قال ان العدة لا وجود له لا نفس في مقدم انتهى وقال في بيان تحصيله وحال ان يكون للشيء الذي
 لاهية بخاصية الالهيية والتركيب والاختصاص والافعال والناقصية الجبر ذلك وهو علم من حقائق

بعض الافاضل من ان قوله العلامة المتأخر في ان العدة عند الحكماء من الاحوال الاعتبارية مأخوذ **قوله**
 انما قيل ان كان الوجود الذي يختص بالاعتناء قلنا ان الامر العامة ايضا ليست بمحملة للاعتناء
 في ذلك انما كان الالزام بالاعتناء ما جازية الامر العامة **قوله** يلزم من كون الشيء على نفسه في نظرنا
 اوله فلا شك ان كماله بل على الانتم على ذلك التقدير انما هو في شئ لا في نفسه فليس كذلك بل لا بد
 على تقدير تعلم الالهيية المذكورة اما التوفيق المذكورة بالامر العامة والامر العامة لا في الاعيان فلا ان العدة
 انما هو الوجود العلم العام الذي هو الكون في الاعيان اما ما في الشبان لا الوجود الخاص المعروف
 لذلك ولا اختراع في كون الالهيية من ذاتها وموقوف على الشا في علم الالهيية ان يكون سائر الاعيان
 الذاتية موقوفة على وجود الخاص في غير الوضو الذي هو الوجود الخاص في نفسه **قوله** وصدق
 باعتبار الكلية ان لفظا ان يقول العلم المذكورة الغريب لكان بمعنى الكلية لوجوب ان يكون العلم
 هكذا الكلية تعلم ادراكها لاعتناء الموجودات اذ هي ملكة ادراك الاحوال المذكورة اذ لا معنى للكلية
 المتعلقة بالاحوال ظاهرة عما سبق **قوله** ولو كان مستقلا بالعلم لا يتصوره لا يخرج عن ذلك
 قطعية العلم لا بد من اصل السؤال بل انما يقع عند ادراك الاحوال اعطاه بها طاعة واساط
 البشر على ما سمعهم حافيه وذلك ان للسان ان يقول العلم بقدر طاعة البشرية على جميع
 الاحوال او بعضها في الاخر السكون فلا بد من الصبر على الاعتناء المذكورة هو الجواب **قوله** وفيه
 اه حاصل ما في شرة القائل ان يكون الاشياء الموضوعات الكلية مستقرة في كمال النفس الوجود
 فاعلم ان الامر لا يجمع على شئ واحد وجه حافيه هو ان الحكماء على غير متعطف بالموضوعات المتعبد
 والوجود وصف الموضوع لا يقبه وقال العلامة الدواني في الحاشية الجدية على حاشية شرة الحكماء
 ما حاصله ان الاحوال المذكورة فيها اربعة اشياء اولها ان موضوعات الانقسام كانه جسم
 لطيف العلم الجبري ولفظ الهندسة والعدد الخمسة مثلا من جهة موضوع العلم الذي
 هو الوجود للظن فانها لو لم تنقسم تحت موضوع يمكن القول بان العلم بالعلم هو بخلاف
 الواقع وكذا ان القول من اعتبار الالهي من اعطاه على اعتبار الشيء على ما سيدمره الخ من حكمة

وبعد استقراءي على هذا الظن في
 نصيحي الشيخ الرئيس في الحقيقة
 يتبين بان الامر ليس كسائر الاحوال

بكل شيء ليس بالبدن وان يكون ذلك علما واحدا يظهر من شئ في لفظ الحكمة وامان لعين
الامر في اعجاز الاشرف والستيع ظمان يصطلي على كونهما على متعديّة ولا متناهية في ذلك **فقد** لا يخرج
لجملته انه في ذاته لا بد من كون الحقيقة المركبة حكمة فان بعض الحكماء قالوا يردت العالم وبعضهم قائل
بقدمه خلافا ليدن كونه احد من ماهيها كما هي حقيقة بعض الفضلاء على الاخر
انما يحصل على تقدير تعلق قوله بقدر الطاقة بقوله علم واسم على تقدير تعلقه على ما هو عليه وبما هي عليه
الشأن في خارجهم غير انه فيهم يقدح فيه انهم لما بقى معتبر في الجمل لا كما هي ابناءه وتقليدنا
على ما شئ من ذنب للفظ وصيغة التعريف عليه غير متبين وللشك في عدم جالده قال بعض الافاضل
في احوال الحكماء المتأخرين في التعريف ان اللزوم ان يكون في الاحوال المذكورة على ما هي عليه الواقع
ولم يتجاوز عن علمه ان ذلك خلاف للتأويل من التعريف ويكون الجواب بان قوله بقدر الطاقة البشرية
مراد به ان ذلك يحصل للتعريف ما في حكمه اذ في احوال واعلم ان هذا التعريف علمه على ما هي عليه انما
يجري في العلوم الاصطلاحية وعلمها كذلك كجرح علم الكلام للاخبار من ان عدم موافقة قانون
الاسلام ما هو فيه اذ هو خلاف للبشر بل لا بد ان الحكم علم يبحث عن الاحوال المذكورة
وللتفريق فيها مجرد كونهما على الواقع من غير ملاحظة قانون الاسلام وعلم الكلام
ليس كذلك فلا يعبدان يقال ان المطالب للتعريف داخل في تدوينها في فن الكلام **فقد**
في ذلك على ما لا يخفى وكان يقول لا يخرج من التعريف لما قاله الفخر السمعاني من كون الحكمة والكلام
علما ولذا كون الحقيقة بينهما مقبلا من السائل اذ مخالفة تعاقب المطالب للتعريف كما في ذلك
بالان للزوم من التعريف اخرج التعريف المتعدي للغير لما سببه كالعلوم الاصطلاحية بخلاف
علم الكلام فيكون تعريفها بالاعم ولا فساد فيه على ما مر في الشرح الثاني في الموضع الاوسط والآخر
التي في نصها في الاخر اقول وان شئت **فقد** وليس للنسب الامروية اليها ان يعقل
ان اعتبار الاصطلاح بوجود كونهما علما باحوال الموجودات في نفس الامر وليس كذلك
كما اعترف به بقوله بهذا اذا كان موضوعها أي الكلمة والكلام موجودة فالحق في الجواب ما ذكره

بعض الافاضل من ائمتنا وان كانت علما باحوال الموجودات الا ان في مدخلية وضع الواقع واعتبار
القدس **فقد** لا تسلم وجوده وقد عاين ان كون الاحوال المذكورة احوال الموجودات غير مشروط بقا
جميع احوال الموجودات المذكورة باقتداره في الوجود على ما عاين في الشريعة الفصل الثالث عشر
من المقالة الثانية من طبقات الشفا في معرفة وجوه الازمان **فقد** في علمي في ما يحتاج الى اعتناء لا يبعد
ان يقال ان تلك التكميلات انما هي احوال لا احوال لا احوال لا احوال ومنها ما هو مذكور في التبعيد على كل شيء في الاحوال
الصاحبة **فقد** والجواب ان الاول احوال الجواب اختيارا في الثالث ومنع للحدثة القابلة بانها لا تلاحظ
واقعية نظري من وجوه احوال الافراد القوة القدسية على كل شيء في الحقيقة بالترتيب في مدارج
القدسية بالكلية فخاصة ما قبل الموت متوسط بينا وبين المباداة فهو حكم بذلك اعتبارا في القوة
المذكورة كما لا يخرج عن العالمية لا يخرج ايضا عن كون حكمه بالادب ان يقال انه حكم باعتبار **فقد**
الى كل حال في العلم ليعين ما ذكرنا اذ القول يخرج من التعريف بسبب زائدة لانه امر خارج
من سبط الكلام واماننا في ان احوال هذه القيد للوجوب الخارج عن الطرفين وان ذهب الى كونه
خلاف لفظ الميتا ومن التعريف مستلزم لعدم احوال بقوله بالشرائط كلها فخصه العقول الصريح
انهم لو اذداد ذلك كره في التعريف اذ في زيادة لفظ التوسط في الفاظ البشرية كغيره
والقول بان الاكتفاء بالارادة من غير شرط التعبد المذكور من كونه متحققا لا يبيح تعلم التعريف و
واما ثالث فلان المراد بالشرائط التوسط اما التوسط المطابق والتوسط الغريب عن القوة القدسية
او التوسط الغريب عن المباداة وعلى الاصح صفة التعريف على علم صاحب الحق القدسية لا يبعد
عليه ان علم احوال اعيان الموجودات على ما هي عليه بقدر الطاقة البشرية التوسط الغريب عن القوة القدسية
مثلا وفي الثاني يلزم من الجواب لا احوال اعضاء الحكمة في ذلك لفظ وسط وعلى الثالث ان يمتنع من الحدس
المذكور وهو صفة التعريف على بعض علوم صاحب القوة القدسية واماننا في ان الجواب اختيارا في
الثاني بخلافها سلم علمه وان يقال ان المراد بالشرائط بشرط ان المراد بالاحوال المذكورة
في التعريف مطلق الاحوال **فقد** فكل من علم قدر من تلك الاحوال على ما هو عليه فهو حكم في ذلك العدد

على ما اشار اليه في الشفا لانه العرف ضمن اسم الحكيم والحكمة بمن علم منها فلهذا يقدم بحسب الزمان
والكان ومن فوقه الاشياء فيحكم فليس يجب ان يكون موجودا في زمن الخلافة لكان لا اسم من حكمها
بالاصح وان يقال ان الحد بالظافة البشرية في التعريف القدر المتقدم من الحقائق بحسب الزمان وكان
فكل واحد بالحوال المذكورة فيكون التعريف مقيدا بالاعتدال **قوله** واجب له الاصلية الجواب انها محلات
والكلام في الموضوعات كما مر به بعض الافاضة وفي هذا الايراد **قوله** لا يمكن للمجته عن احوالها قيل
عليه العلم به لان تلك الحقيقة داخلية للقسام وعاد عن القسمين واجاب عنه الشرح في التسمية
اليه بان ذلك العلم على ما يحصل من الحكماء العلم باحوال الخيرات المتغيرة من حيث فهو صياها في وضع
عن الاقسام حاله في **قوله** قيل لا قوله فانما سب انما قال لكان لنا قوانين نظرية وعملية اه انظم
انما قال هذا هو الشرف العلامة في حاشية الشرح تقدم وكونه ان يقول ان احدا قال ان الله بالذات
من العلية هو الحال ذلك لا ينبغي ان يكون النظر ايضا مقصودا فيها بالشيء كما ان الفا صلي قطع الشرح بقصد
اياه بالشيء لا ان المقطع ثم يقصد انما وبانذات الاما هو مقصود وهو قطع الشرح فلما كان بين كلامي
الشيء والقائل المذكورة لعدم هذا قال قلنا سبب من قبل الصواب وقوله فالاول نسبة الاله والثنائي
الثنائي خلافا لافعال العرب به بالنسب فالاول سبب الاله والثنائي نسبة للثنائية ان الله ان
حكمه المنظر نسبة الى القوة النظرية والحكمة العلية نسبت الى القوة العلية ونظيرها الثلاث الشرفا
منها لا تحصل بالاصل الا انهم سبب على تسميته ما هو بمن العقلية وتسميته ما فانه امر اخر من
الوضع والعلية بالنسبة لذلك الامر قالوا وصفية وطبوعية وعبارة الغاضب الخ غير محتمل في هذا القول
قوله اصولها الحكمة والعفة والشجاعة اثار الاشياء تلك قوي احبتها القوة العقلية والثنائية
القوة الشهوية والثالثة القوة الغضبية وكلهم بها توسطوا في اثارهم فترط في اثارهم في البلاد
واثرها الجبرية فيقدم الاله لانه على الزوال للثقة وتوسطه البناء للوصفة وتوسطه الكسرة وتوسطه
الثاني الخ في البناء للجبر واثرها الجبري وتوسطه العفة وتوسطه الشجاعة الجبر واثرها الله
التي توسطها الشجاعة في اثارها في كل من اجورها من غير ان توسطه ففصله واقسام

الثالثة هي اصوله علم الاخلاق على ما قال الخ **قوله** في الغرض انا هو المصدق باحواله في اشارة الى ان
العلم عبارة عن المصدق بالاحوال ودون الكثرة واللسان ويؤخذ من ذلك سابقا والارواح قوله تقدم
المعرفة الاخلاق لانهما الحكمة ان تعلم العفة وعلم الشجاعة ليسا من الحكمة وهو باطل وذلك ان
معرفة من الحكمة انما هي معرفة احوال الحكمة المطلقة ومعرفة الحكمة في هذه الثالثة فليس في هذه الثالثة
غير الحكمة المطلقة بقرينة المقابلة والاولى باعتبار تصديق ما يكون في الشرح في حاله بغير باطل
فلم ان الجواب الصحيح والاولى ما ذكره عن قوله ويدعي الاول في كلامه شهر واجاب عنه الشرح لوقف
قد سببه باننا لا شملهم جميعا لمطبق الفضايلة الثالثة بل انما هي الفضائل المتعلقة بالهوية فقط
والاشارة للتخصيص فيها واما مطلق الفضائل فاصولها اربعة الحكمة المطلقة والحكمة للتوسط والشجاعة
والعفة واما ايراد الجواب الثاني فلما جازعنا على الحكم على الثاني **قوله** اعلم ان كما سببه قد قال
ان الذي هو اسم هذا القسم عندهم مما هو علم الاخلاق فقط كما مر به في منطق الشفا نعم
الطريق العلامة الشرائع في شرفه وقبوه لفظا من تدبير الاخلاق على الاثر بالثمة والقسمين
لما بين الاطراف والسمين من الفرق في العلم بالان يقال ذلك اصطلاح اخر ولا شاعرة في الحقيقة
قوله من حيث الجبر والنجى اصطلاح اخر ايضا ثم عده لاخر ان يدعيه انفسه والتوقيف
استقامه قد مر عن اخر يكون الاول عن اربعة الاخلاق والتسميم على طبعه يكون نسبته الى
الواحد نسبة للقسم للتوسط علمه كما لا يقال ان تسميم عشر من الالوار يعني من غير ان يعاد
وهو **الطريق** ولا يتبعه وهذا الجواب اه قوله لا يتبع وهذا الكلام من وجوه احوال فلا بد
السؤال عن جواب الشرح في التسمية التي الشفا وها هو جوابه بوجهين كون قوله هو قوله في
عده اطلاقا كما مر به في هذا الشرح ايضا في الجواب المذكور هنا فاوله العلم في رد الجواب
بوجهين قابلين للثمة بالية وخلاف قانون ادب البحث وسببه به في ذلك عند قول المصنف في الكلام
في الطبيعة واما ثانيا فلا بد في هذه ذات الجبرية في الجبر بالية ليس في ذلك ضرورة علم الجبر
عن مطلق احوال الجبر ذات لا عقل والنفس بل يستفاد من كلام الشفا عند تقرير الجواب

بالرفعة بل إن أصول المحدثات المادية بناء على العقائد هي إن فائدة ضبط الماديات وحفظها أصولاً
وقضاً لا يرون وقسمه الشوكات في ماديات الماديات وفي رسالة صناعة العرفية المادية
فإن قيمة الماديات المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
التي هي من حيث هي والعرفية سائر الماديات المادية المادية المادية المادية المادية المادية
لكذلك في المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
علم الحساب عندهم كالعلم اللاتيني واللاتينية المادية المادية المادية المادية المادية
المواد المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
فإنه قد ثبت أن المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
من قبل الجواب المذكور من أن موضوع العلم المادية المادية المادية المادية المادية
وإنما المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
في المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
وذلك لما يرون في المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
اغتناس من ذلك كما يشاهد في موضوع المادية المادية المادية المادية المادية
المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
المادة المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
المادة المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
في المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
عرفه موضوعه وما هذا الاضطراب في المادية المادية المادية المادية المادية
انما يكون في المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية
إذا انما هو المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية المادية

في القدر الذي يمكن ان العبد يحتاجها
في الابد في الخارج وغير محتاج اليها
مردود

[illegible]

المسائل صريحة ان شريف العلم لا يكون شريف مساكن كذلك بل هي شريف العلم على ما مر به صاحب
خبر في الموضوع والغاية والبال وان استردج فيه صاحب الطوائف واما ثانيا فلان قوله بحقيقة
كونه من غير الخلق غاية التخصيص ذم فيه قطع النظر عن كون النسبة في المفردات بالصورة والخلق
وتسليم ان النسبة بين موضوع العلمين بحقيقة بناء على ان المقدار الذي هو موضوع الرياض
موجود في الظاهر والزمان مثلا بدون الجسم الطبيعي الذي هو موضوع الطبيع والبلد كونه غير متحقق
بدون المقدار يرد عليه ان النسبة الواقعة بين موضوعي الطبيع والرياضي انما هي بحقيقة الصدق والخلق
كما يرسا في المفردات باعتبار الحقيقة النسبة الواقعة بين موضوعي الرياض والطبيع بموجب الحقيقة
بين النسبتين وذلك موجب لاختلاف العلو والذوق فكل واحد ان العلو والذوق فيهما انما هو
باعتبار موضوعات للسائل في موضوعات مسائل الداعي لمكانات غير متحققة للمادة فكل واحد
كان باعتبار الاستقناء والتجرد علم اعلى والرياضي لما كان فيه الاستقناء ثقلا والافقار
كان اوسط والطبيعي لما كان فيه الافتقار من الوجهين كان ادنى وتبين ان الامر على ما مر في شريف ذلك
لكن موضوع الجرد والغاية معرفة ما وادله يثبته والرياضي اوسط كونه اقرب الى الجرد
داو في نفوسهم اعتداه الطبيعي ادنى لخلوه عن الاوصاف المذكورة وللخير ان اللوح اذا
كان اعلى عن اعلى جسم الموضوع كان الاقل وان ادنى منه بحسبك وبهذا العلم يتوقف كونه
الرياضي اوسط كما هو علم الخلق فلا ينافي ذلك كما يرد كونه اوسط باعتبار الاول الذي هو اعلى
كالشرف والاستقناء على ما سبق **قوله** فان موضوع المسئلة اما قوله مثلا كونه موضوع
العلمين نعم ان موضوع العلم هو الخلق في قوله كذا حيوانا لا مسمى من الحقيقة اذ الخلقون
نوع اضافي للجم وحقا كونه العلم الذي هو الخلق في قوله كذا حيوانا فهو موضوع الحكم ومثال
كونه نوعا عن العرض الذي هو الخلق في قوله كذا حيوانا بالحكمة المتعصية بين الدليل ان الله
لا يسكن بين مادته كونه عين موضوع العلم هو الخلق في قوله كذا جسم فله حين طبيعي
ولم يتركه الخلق اوصوه وقد اوضحنا هذا البحث في تعليلنا على احوال تهذيب المنطق

قوله تسمية الشرف باسم شرف اجزاء الاول في الشرف هي ان محسوب الاله الذي هو ان شرفه عاين
قوله والفلسفة الاولى ما ذكره نفاذ عن الشفاء انما هو وجه كونها اولي احوالها كونها فلسفة
فيها بانها من المصدر العربي من فيلسوف وهو ما يستفاد من كلام الحكماء ان الحكماء تسموا الفلسفة
بالاين في علمها وعلا فالفلسفة هي التمشي بالارادة في العلم والعرف والافتقار بالحكمة من حيث
لذلك علا وفي بعض النسخ من ان الفلسفة لغة يونانية هو التمشي المذكور كلام من التحصيل
فيه وعاد قوله حواشي الشرف للمقدم الشرف من ان الفلسفة الاولى اعلى الاصول العامة على
ما لا ينفى وقال الشيخ في الفصل الثاني من المقالة الاولى من الاصول ان الشفاء في هذا هو العلم
المطلوب في هذه الصناعة وهو الفلسفة الاولى كان العلم باول الامر في الوجود وهو العلم
الاولي واول الامر في الوجود وهو الوجود والوحدة التي هي موضوع علمها اسم الكمال لا الامور
العامة فقط على ما لا يخفى **قوله** تثبت بالبساطة فيلزم اه لو لم بالبساطة هنا على ان
من اجسام مختلفة الطبائع وسيتم في اول النسخات وحاصل استدلالهم في الباب
ان هذا الجسم غير ممكن من اشياء مختلفة الطبائع فشكله كروي لصفة طبعه بناء على
ما استشهد به ان الفاعل الواحد القابل الواحد لا يميز عنه الا الواحد ايضا قال الله
تختلف الاعمال متحدة الهات في فلا يكون شكله كرويا والخلق عليه نقض تقر به في النظر
الى الاشياء البصيرة والعلم اعلم انما ذكره في شرف في اول الامر ان الله والخلق والطبيع والجسم
القبلي والزمان المبررة في الخلق غير محتاجة الى المادة في الخلق موضوعها بانها محتاجة
فيه الى المادة المحصورة بالخلق الذي هو الخلق في قوله ان شريف قوله ان الحساب
باحث عن العدد في الخارج بخلاف ما زعم سابقا من انكونه في الخارج وقد اوضحناه
هنا **قوله** وايضا قوله بامتنانها بالمولود في ان علم الخلق كونه موضوع العلم هو الخلق
انما هو موضوع العلم وبنفسه ما قيل سابقا في تعليق كلامي الشيخ والشهد وعدم الخلق
بموضوع المعرفة في كونه العلم مثلا لا يوجب عدم القيمة بموضوع العلم في قوله

ولتأمل فيه مجال واعلم ان الماء خرد من اللطف عن الشيخ الرئيس ههنا هو ان النفس
 ايضاً من موضوعات المسائل التي ذكره تبيين الطبيب صنع من حيث انها حادثة بتجدد
 البدن في هذه النشأة على ما هو مذهب الاشائين بحيث غلبت الطبيعة ومن حيث انها ثابتة لا بد
 وتيق في النشأة الاخرى بحيث غلبت الالهية ويكون تحت الحسنة هنا بمنزلة تحت البرهات
 التي ذكرها الشيخ وذكر في السمع فان قيل قد سبق ان موضوع الشئ هو ما هو في العلم
 اوعنه او عهده الذاتي اوعنه اذ فيه الذاتي والنفس ليس كذلك قلنا ذكره صيانة في العصيل
 انها بمنزلة العرض الذاتي وهو كذلك وفيها الجزئية ههنا في الطبيعة ويكون ان الجزئية عنها
 من الالهية ووقوع في الطبيعة استمراراً لا ماقلة صاحب الحقائق ان في فهم الطبيعة النفس
 كذا ما دل بان الطبيعة نفس كذلك الذي تحتها في حدتها للمادة البدنية عندهم على ما سبق
 فلا يكون بخلافه لكن الالهية بل ان المراد من الاتفاق والمادة في التقسيم هو الاتفاق
 على وجه الاستمرار والنفس عند مفارقة البدن والبقاء لا بد من موضوع متغير للمادة فيكون
 من موضوعات الالهية **قوله** فغلبت الشئ في ان المراد بالكرة الكلية لا الطبيعية فقول
 غير مناسب غير مناسب بل ينبغي **قوله** ويسمى الطبيب او لنظا الطبيعة فلا والقواعد العربية
 وصحيفة طبية باستعمال الاء المشددة في البين وفيه البناء للوهدة كخ الاء من الاغلاط
 المشبهة **قوله** وفيه نظر ونظر ان تحت النبوة والامانة والملاحة من الالهية لا في قوله
 والظن كلام الفلاسفة الشريفة في شئ لا شئ ان اللطف فرع العلم الالهية **قوله** وعلم
 الطبيب هو علم بحيث فيه من احوال بنة الاشياء ومن حيث ما يميز به من حفظ الحسنة وانما
 المراد من موضوع بنة الاشياء فقط على الاصح **قوله** واحكام الخلق اه هو علم بحيث فيه كيفية
 المصلحة لا بالنشأة كالتفكير على الحوادث السنية **قوله** والفلاحة هو علم يعرفه كيفية النبات
 من ربه وكونه في مقام نشوة **قوله** والشعر هو علم الباحث عن احوال الاعضاء ومفاصلها
 من حيث الوقوع **قوله** وجوالاتها هو العلم بالاحتياج الى ايجاد الالات موجهة نحو التقدير العظيم

هو الراجح الذي عليه

بالقوة

بالقوة البسيطة وتبين بعض بعضهم على احوال مائة الف من القوة فستظهر ومن كان كره من العلم
 علم البنية والبطانة وعلما الفراسة وعلم خبير البرق والسحر والسم والسم والسم والسم
 والوان الا ان عدداً لا شئ الا من فرع الطبيعة غلبت من فرع الارباع كما مر به البصا
 في رسالة صناعة التوفيق **قوله** وهي الهيئة هو علم يعرف به احوال القادير ولواحقها ومنازع
 بعضها عن بعض واسمها وخواص شكلها بالبرهان ومن موضوعات العلم المطلق من العلم في العلم
 والخطا ولواحقها من الذوايق والشكل والنقطة واجزاها عشرة فصلت في علمها **قوله** والحيات
 هو علم يعرف منه كيفية العود وموضوع العود وفائدته تبطل للمعاملة ومفاد الاموال ففما
 البعوض وقسم المتراكبات من التراكبات وعيها يحتاج اليه في العلم ولا يجد القمامة وق
 وفصل **قوله** والهيئة هو علم يعرف به احوال الاجرام البسيطة والهوية والسفلية واشكالها
 وامنازعها ومنازعاتها وابعادها وما فيها وموضوع الاجسام المذكورة مع قطع النظر عن
 الوجود الخارجي **قوله** والموسوعة هو علم يعرف به النعم واليقاعها وكيفية تأييد الخلق
 وموضوع العلوم من جهة التثاني في النفس ومنفعة بسط الالواح وقضاها لان عركها
 احاطت بمبدئها في حيث السرور وتعلمها اكرم والشجاعة واحاطت بمبدئها في حيث الكرامة **قوله**
 في العواجب المذكورة في كتاب الحارثي والحاج المزي في الفروع والاشياء **قوله** علم المرنا
 هو علم يعرف به احوال الخطوط الشعاعية المنقطعة والانعكاسات والاشياء **قوله** هو علم المناظر
 هو علم يعرف به احوال البصيرة وكيفية باعتبارها وبقواها وبودها عن النظر ويستقام في مساهة
 الاجرام البعيدة **قوله** وعلم الزواجر هو علم يعرف به احوال الزواجر ومنفعة نظرها في الحاملة
قوله ونظر المياه ويقال علم انماط المياه وعلم جذب المياه وهو علم يعرف به كيفية استخراج
 المياه من الارض ومنفعة ترجع الى مصالحة العيشة بلحاظ الارض للميتة **قوله** الجبر والقائمة
 الجبرية هي بعض من زيادة العدد الزايد الى ناقص بعض النساوي منها ما هو في القالب
قوله كمنه قد المساهة هو علم بالاحتياج الى ايجاد الالات للخدمة للزمان ومعرفة مخرجه

اوقات العبادة واستخراج الطوبى من الكواكب اجزاء فلك البروج **قوله** واماها اي كالم تبيينه ^{الاصح}
 وعلم الالات الخربة كالخبيث وغيره **قوله** وعلم النجيات والتقاوى هو علم باحث عن احوال
 الدنيا لا منفعة موعظة كل من السعة السيرة بالنسبة الى ذلك والى فلك البروج **قوله** فلا يلزم
 ان يكون الخطاه لا يخفى عليك ان عبادة الشفاء اي هو قائلة للتأويل بان جعل الحكيم قول
 وتنفق اه الى الحكيم غير الالهي والخطوة التي بها هذا هو الاولي لان المواضع لتعرف الشيخ
 الحكيم بانها كالنفس الانسانية بالصوراة الكاملة والصدقات المطابقة كانتناه
 عنه سابقا وقاله عليه لم ينادى كتاب التكميل والطريق الى معرفة هذا الكتاب هو ان
 يبتدئ بالحكمة العلوية وتقدم منها النطق وقال ايضا والنطق به ان يقال ان جزء من القول
 بناء على ان جزء من العلم النطق وقال ايضا في موضع اخر الى السعة في النطق شريطة
 الهندسة والمهنية انتهى فهو شاعر بان منه بشي كان ذلك وتبين ان ظاهر كلام العلامة
 الشيرازي في شرة الاشياء بل على انه فرع العلم الالهي وقوله لا يسجد له تعالى انه في الحقيقة
 الحكمة اصطلاحا وهو هذا اصطلاحا نعم منها في الاخر كلام الشفاء طوله هذا
 وكلام الاشياء لا الاخرة **قوله** ويصدق التقى الاول على الوجود والوجود له بناء على
 ان الوجود يحاكي الماهية من حيث هو في لا يتعد الوجود فلا يتبعهم والوجود كيمي
 نسبة للماهية والوجود فيهم انهما لا يقلان الا عارض المحقق لا حركا حقيقة بعض
 الافاضل حاشية الشرح واما التقى الثاني فيحصل انهما في العوالم في كل وجه
 الذي منزهة عنهما فلا شك ان الوجود عايد كذا هو ليس الوجود للذهن منزهة
 في عوالمه والوجود ايضا كذا كيمي نسبة مع الماهية كذا كذلك فلا يرد ما ورد
 في اخر البحث من دعوى صدق التقى بين علمها وعلم ان التقى الاول لتشارع لتبين
 زادوا على هذا القيد الاضطرار في الشرح من احوالها وانما الماهية باسائر الاضافات
 كذا لا اشوار فيمكن ان يكون بعض الوجود الذهني مخصوصا بخصيص بين التقى بين

مساوا وكذا زعم التقى الثاني مأخوذ من تفسير الشريف العلامة في حاشية شرح المطالع حيث
 فسر ما يروى من الماهية بحسب الوجود الذهني لانهم قالوا انفسه انه حال الوجود الذهني بخصوصه
 مدفوع عن عوالمه هو هو التقى الثاني وعرفنا في شرح القواعد ما يروى من العوالم الاولي ^{الاصح}
 ولا يخادى بالمرء الخارج وفهنا حاشية التي يدعي عن العوالم الاولي الوجود والوجود
 في الخارج امر باطن ولا يبعد ان يقال في ذلك كون التقى وعدم مطابقة الامر الخارج في مقدر
 في القول الثاني انما هو قد يكون وقد يكون عنهما بقا في التمام على حاشية بل الحق الذي في الحقيقة
 القوية في التقى قد مضى في الاول الثاني **قوله** لا يقال انه في معنى النساء وفي التعريفين
قوله لا يقال انفسه هو انه ان ادان في التقى الثاني الصواب والذم وادع عليه انه مدفوع عنهما وهذا
 السؤال هو جواب المحقق الذي في الحقيقة القوية في شرة التقى قد ورد عليه ان التقى في ذلك المدعى بالذم
 الاخر فيلزم مقابلته للمع بالذم ويؤخر عن فان التقى مع ان الظن من اصل السؤال ايضا انه
 ايراد منه على ما في الشرح على ما لا يخفى وحاصل كلامه في اخر البحث ان العوالم في حاشية في الحقيقة
 والصدقة على الوجود والوجود وقد بينا حقيقة ذلك فيما سبق **قوله** يكون التقى عن احوال العوالم
 العامة جئا عن العبادة قد مر ما اعتقده سابقا في احوال الانفال السبع منها وان كان التقى
 عنها ليس عن احوال الاعيان الا انه انما كذا يتحقق من حيث الصدق في هذا الاعتبارين في
 الى احوال الاعيان من حيث البحث قد بينا حقيقة الحال في **قوله** ولقولنا بان البحث عنها وانما يتبعها
 صلا هذا الصانع الحق الذي تصفه سابقا الا انه انما هذا الصانع جعل البحث عن جميعها
 تبعا وليس في بل الحقيقة التي انما البحث عن كذا حاشية عن احوال الشفاء التي هي من احوال الاعيان
 وقيل بانها اسم والاشياء من كذا بتبعه الباقي **قوله** اقول الشريعة المصطنعة قد قصت القول
 عن بحث البدء والمعاد ان لفظ المصطنع في هذا القواعد العربية والصحيح المصطنعة باسقاط
 الواو وكسر الفاء الا انه من الاعطال الشهيرة والظن اننا غاش من المشاكلة الى حاصله
 بسبب وقوعه في مقابلته لفظ النبوة غالبا والاشياء كذا في حقيقة في كلامه بشرط وجود لفظة

وانما كرامة به صاحب الكشاف فكونه غلاما يوجب وقوم منزها عايناه باله والاعمال
 لفظ اليه صهنا على البرية فيكونه على اعتقاد الكاشف وكذا اسماء الالهة عندهم توقيفية
 ناعا يوجب الفناء لاجل الوجود الاعلى ثم ابره على من ذهب عنهما القائلين بان الوقيضا غايوة
 المستمية واما الوجودية فلا تقف في حقها وهو من ذهب الى ان الغزالية الذي انقضى اليه في قوله
 لا يخفى عليك انفسا الى الوجود كقولهم انما بها كبر اعتناءه بخلاف الوجود والهاد لاجلها
 قلل لثمة من كونها شرفة عندهم على سبيلهم وفي السعادة الرومانية الاخرية وايضا فيهم
 وبني امم السعة مخالفة فيها من حيث انهم قائلون بالبدن والجسم واهل الشافعية قائلون بالبدن
 الخيرون والمعاد عند الشريعة عندهم وبه في بيان الشريعة لهما لا يوجب الاعراض من احوالها
 بخلاف الغزالية **قولنا** بالنسبة الى الكاشف في قوله تعالى لان الالهة يشأن الوجودات
 ابره عليهم وانما انزلت من موجودات خارجة لكنها كانت موجودة في نفس الامر بخلاف احوالها
 في انضباط احوال الموجودات الخارجية اغنى الافلاك والارض فلا سبيل للاعراض عنها كما ذكر
 الشريعة الالهة في شأن الوجودات التي سبقت في غيبيته والا في بيان الوجودات في
 بعض المحققين في علمه شريعة التي من ان تلكه لا يوافق في تلكه الفيلسوف انما لم يخلط الى
 في الطبيعة والالهي والاعراضية اها هو ذلك **قولنا** ان كان الوجود بالعرض اذ الفاعل بالعرض فيقيد
 كونه بصد الفاعل وعدم تحقق الفاعل في هذا الوجه من الازمنة المذكورة في ظاهر **قوله** فلا يكون الوجود
 حقيقيا في الكلام القائل في ذلك كونه لا على الذات الا بعد بناءه على قانون الوجود فيقيد
 وقد يستدل الا ان فيه في العلمات فيكون الوجود من احوالهم على احوالهم في الفيلسوف بخلافه
 وشأنه بالعرض بل بناء على اقتضاء العلم لا يتعدى ذلك كونه في العلمات ان الكاشف منع قول
 لان الجسدي هو ارضي للشيء **قوله** ان الظن انهم اطلوا فيه في احوالهم في العلم الجسدي باعنا
 هو باعتبار المباحث والسالك في هذا باعتبار التقيد في نفس القائل فكذلك اجازة في نفس الشافعية
 فلا يكون نفس القائل اذ جعلها في العلم الكلام في نفس العلم لا في نفس الجسدي وكذا الكلام

قلنا المرد بالفارصم

في الامم المتحدة

[illegible]

وذلك لان الكلام للصفات لا لنفسها بما حاصله انما هو منها جزء بين جزئين فانما ان يلزم
الحكاية وتثبت الانقسام الط والاصل السواء على ملائمة وحاصله انما لا يلزم اما الحكاية و
او الانقسام بتلاق الوسط بينهما فيكون ان يكونا هما شيان عريضتين حاليتين في ذلك
الجزء الوسط ولا يحصل من ذلك انقسام الوسط المخصوص وحاصل جوابنا اثبات الملائمة الى
منها السواء ما ذكره وحاصل الكلام الحجة العادة السواء بان اتحاد الحجة بالاشارة لا يوجد اتحاد الحقيقتين
فيها مستندا بسطح الفلك وانت جيبين بان من قبل الشئ الثاني من ترديد الشئ ويوصلهما اليه
في حقيقتين متماثلتين لان احدهما سطحي وحالة جزء من الفلك غير الجزء الذي حلقه السطح الاخر لنفسه
الفلك على الاجزاء المتقطعة للسطح ظاهر وعادة في الاستدلال على اتحاد الحقلين لزوم انقسام الجسم
بالفصل عن غيره بل الان من ذلك ما هو الانقسام بالحق وهو غير مفيد **قوله** فانه فيها تماثل
الى التوحيه باعتبار الافراد وهو هو الشئ والشيء النوعية كما في في اجاب في الحقيقة هو ان القول
للعينية هو الشئ نفسه وهو اعلم بما اراده كالاشياء والاولى في عبارته ناطقه بصيغة التذكير فانه
وصفي على الاعتناء فلا تغفل **قوله** وكان الفلك الطبيعي جزءا في الخارج اقول اعلم ان مفهوم
الفلك من غير اعتبار رادة يسمى كليا مطلقا وهو جزء من المواد يسمى كليا طبيعيا والجزء يسمى
كليا اعتبارا والاول والثالث لا يوجدان الا العقل والاشياء فاضلوا فيه فذهب جماعة الى
انه مع عدم في الخارج ومجهر اقول لهم ان الوجود ليس الاشياء على ما بيناه في الحقيقة انما هو
تميزه بالخط وذهب المحققون الى انه لا ينشأ الكلية موجودة في الخارج بل هو وجود كلي في الوجود
مقابل له وقام الوجود واحدا للوجود اثنا عشر مرتبة في القابلية والامر في خارج
واحد هو صين متماثلين فيهما كانت الاجزاء العقلية كالاشياء الذي هو كليا لزيد في وجود
هو وجوده في الوجود كذا في غير ذلك بل هو نفس **قوله** اما الاول فظاهر في الحاصل ان غير الحقلين
على الاول والثاني غير جامع وفي الثالث والرابع غير مانع والبولقي التبيين على **قوله** المسمى الا
ان يعود بالاعتناء ان لا يكون تحقق هذا بدون ذلك وعلى هذا فنحن الثالث انه بعد غير ملائمة

الشئ فيما سياتي في جوابه اعتنا بالثالث والاول بالاعتناء والاشياء الثالث وهو ان يكون
المادة اتحاد الاشياء في الاول بالاصالة مع اللاحقة في الثاني بالتبع والجزء المذكور
يوجد في تعريف الحقلين في العرفين الى الحد بالحد واحد ومنه باننا نحن ان شئنا من **قوله**
الذي يكون في حقه صياحه بحيث يمنع حقه بدون **قوله** في موضع ما باننا لاننا ان تقدير
الحقيقة كما في اتحاد الاشياء لكونه جيبا في فلك السطح على الحقيقة وهو غير صحيح كما نقل
عنه وفيه نظر وانت جيبان الى جيبين من حيث ان حصيلتين للتعريف مانع وكيفية الاحتمال الحاصل من
تبيين المقدم على الحق وان لم يتحقق **قوله** ولا يخفى ان اللغز ليسه فلفظ الفاضل بهذا الكلام المقطع
من التحقيق الذي في الحقيقة القديمة لشيء الجيد للجزء ويوجد في السقوط اذا قلنا ان المذكور
هو الشئ في العلامة ومذهب اهل المعرفة ان يابغى منصب الاعوي يورد عليه وهو للشئ
يقرهم على ان هذا الفاعل نفسه صيورة المنع على حصيلته التعريف كما سنبينه فغير ان الشئ
يقول **قوله** ويمكن الجواب عنه اقول هذا هو المراد جيبا في هذا الا ان يقال ان هذا
يمكن ان يكلف وجوبه في الثالث فلا **قوله** فانه في ذكره بل في الحاشي ان يقال وسيلته عند فيما في **قوله**
ولا يلزم ذلك من غير ان يكون ذلك كالمسح على سبيلك مثل ذلك الفاعل من النظم وطرفه الا ان
السطح يورد عليه ان اللغز لطيفة المناقضة التعريف بما حاشا في هذا الفاعل وهو الشئ في الحقيقة
او على ما حصل في التوحيه مانع ويؤكد ان الارادة انما هي على السند الاضطراري وقد قد يكون
انه قضية جزئية للفلك انما بها مدقها وقوة في كلفه ولو قلنا ان المراد حصيلته ان الاشياء
لا يكون من هذا البنية ايضا حاشا ان من الحاشي ان يكون الاشياء امتدادا طبيعيا من غير ان يكون
يحيد دائرة من جانب الشئ نحو المشاهدة ومن هذا الجواب ان الاشياء انما هي كليا في الاشياء
الفلكي نحو انما هي كليا في دائرة من الامتداد اعلم عليه هو بما في ذلك الامتداد وجزء من حاشيه
فما حصل في هذا المقام فانه من حاشيه الحكماء الاعلام **قوله** في الحقيقة اية وقد من الاوقات اولها
بقضية التباين كما نقل عن الحاشي **قوله** والتحقيق انه بعد الحقيقة اثباتا للموضوع في وجه

[illegible]

تحقيقها، والذكر في كلامه إشارة لهذا، بل يفتقر إلى البراءة المذكورة **فمن** حتى عليه وأما
 عليك أنهم معنوا بيان به ان الثبوت في الوجود الغير المتناهي الذي يخرج عن القوة لا يفعل كما يشا
 كيف لو كان كذلك في احتمال الضعف الذي لا كاد لا يحقق الامانة فيها وكان ذلك مبطلا لقول
 الحكمين في عقولهم انه لو كان كذلك لكان باقيا من غير بطلان قيمتها لما استدل به بانها لو كان عقولهم
 الله غير متناهية كانت معلومة ما توفيه مقبولات وافضل المروءة كقوله في عدم ثبوتها على ان
 المذكور وايضا في ان عليا بها اجلي اذ مضى في ديوانه بوجه التحصيل في العقاب
 يقتضيه في العلم مستمد ودون عكاس ومما **فمن** قيل القادر الغير المتناهي انه حاصله في كلية
 للذاتية وقابل للحق والعلوي والبر لا استغناء عن توصيات الدين مصروف بغير حصر الدين
 محمد واليد بعض طائفة هو السلفان انه ذكر **فمن** هذا الطلوع في فظائع الشيا **هـ**
 او طلوع عن اطرافه في بعض الشا هذا طلاق في فظائع الشيا بنسبة الى اهل البيت
 الاطراف الاطراف في ما جاهدت اهل بيته واهل البيت في ارضهم وحرمت ارضهم او غيرها
فمن وما في الافضلية التفسير للشيء ان ذكر الامة طلاقا عن اهل البيت انه حاصله لكون
 شيئا منها ما في الانقسام لا وجه لثبوت انفصال التفسير للدين في الجزء الذي في التفسير المتصل بالجزء
 الخارج في وقوع انفصاله وتفسيره لكونه جسم متصلا في زمانه مستغنى عن ثبوت مع
 بناء على الاتصال فصار ثلثة اجزاء واعتبر بانها جزء اخر خارجا فصار ثلثة اجزاء واما
 ان ذلك الخارج منفصل من هذا التفسير الخ ومن الانقسام والابح مع تلك المصطلح في وصفه
 مقسما كما ان قيل الانقسام التفسير للشيء كقولنا الانقسام بغيره فيمنعكم التماسي نظر الدلالة في ذلك
 القول بان ذات التفسير المذكورة لا من ما في عن الانقسام والانقسام لا ذات والذات معلومة
 في الكل بناء على التماسي كما ان ما في ثلثة اقسام ان يفصل الجزء الخارج عن التفسير للدين من انقسام
 الذات والدين لا يختلف في ذلك لكونه اعم من الخارج ما في انقسام ذلك التفسير لا وجه مقابلة
 الانقسام ولا فلاح نظر الذات والدين والدين في انقسامه لكونه في الدين في انقسامه

[illegible]

فِيهَا

[illegible]

المستقيم واما القول بان الفاصلة بين النصفين افعالها متفرقة عن الاشياء المذكورة فمخالفة لما لا بد
فهذا الكلام اوضح من حيث العكس كما لا يخفى على المتدبر وهذا الوجه الذي لا يقبل مخالفة في
قولهم والادلة على قوة استثناء بعض القدم وقوله فحقق الانشاع بعين الثاني ذلك ان قوله
لا يمكنه قوة وقوعه او معقولة لانها لا هي ولا هي بالحق وبغير القاطنة للتفصيل **وقال** في عكسها ان كلا
من القول والافتقار الذي يفتقر معينين الحق ولا يفتقر العقيمة الشاذة على قوله ولا يستند
على ظاهره اقول اعلم ان القوة الصورة بالحق الاول يكونها لغيره لا يتصور ان كانت عليه المقابل الذي
هو الافتقار لا بالحق الثاني فهو من علة الافتقار المقابل سو كانت علة ضعفه في عدمه لا
واما الافتقار في ما بالحق الاول فهو كونه علة الافتقار سو كانت علة للحق المقابل اجمالا بالحق
الثاني هو عدمه كونه علة للضعف المقابل هو سو كانت علة للضعف لا بالحق الاول فانه لم يفتقر في القول
ان اريد كونه علة للحق الاول في ما لم يمتنع له سو كانت علة الافتقار في ما قد تضمنه كونه علة
للافتقار في ما لم يمتنع العقيمة الشاذة على قوله بان محالة الاستحالة عليها اذ هو لا يمتنع في ذات
عن يكون علة الافتقار للوجوب المحل وان لا يكون علة للضعف الثاني اذ انها ليست علة لضعف
المقابل بعلة العقيمة الشاذة فيكون في ذلك ان يكون علة الافتقار لمخالفة له بل كان الكثرة انما
الافتقار بضعف علة الحق الثاني اذ هي اتمها ليست علة للضعف سو كانت علة لضعف الافتقار لا بالحق
الاول وان يعين افتقارها عن اذامها علة الافتقار لا بالحق الثاني بل انما لا يوزن ما بها من القول
والثاني وفيه ثلث اشياء اولها ان القوة والافتقار والعقيمة المذكورين يعملون على الاعراض
والثاني على الاول وبذلك يحصل الحد كاسم عن قربة انشاء وسد في بعض النسخ فليس العقيمة الشاذة
هي العقيمة الشاذة ولا يمتنع في العقيمة المذكورة على تقدير كونها بمعنى عدم علة الذات الافتقار محال
وليس محال ولا الاستحالة بل هو باق وعلا ان كان عدم علة الذات لا يستلزم عدم علة الحق في بعض
الحق **وقال** في سبب كونها بعبارة او في سبب عدم علة في ظاهرها في ظاهرها في ما بالحق الاول والافتقار في ما
بالحق الثاني وجهها اوضح من علة الافتقار وفيه ان قوله هذا الكلام لا يعم على ما مر من كونها في

بنا وخصمنا ان معي الكلام على ذلك لا ولا بد من علم عظيم الذات لا يتفاد هم هم

والعصاة

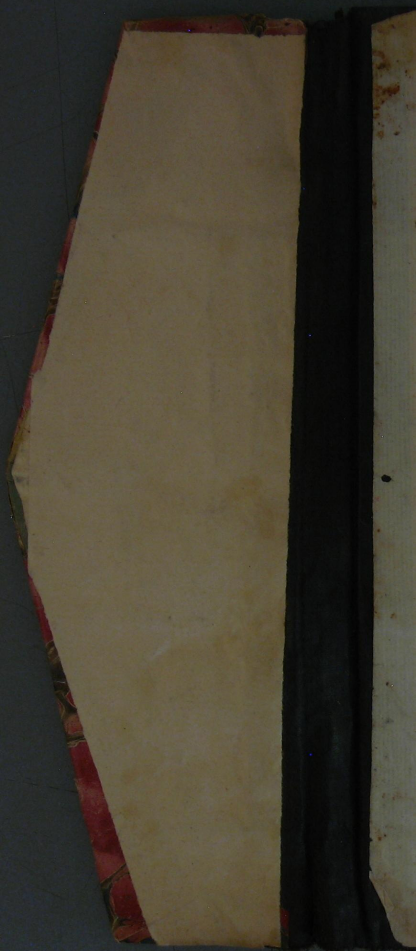
والصورة فيكون تركب العقول والنفس من اهل الوجودات كما في الواجب لحيان خلاصة الاليل
فيها كما اشار اليه صاحب الحكماء في احوال الوجودات بل بمجموعة متنوعة الوجودات المذكورة
والبلعيني عن ذلك يذكر وما يتعلق بهذا المقام قاله بعض الفضلاء ما عايشه النفس القديم
من ان يلزم في هذا الموضع انتقال الصورة للخص في الوجود وعلوه بها في ذلك كما عايشه
اي يلزم ان لا يخلع الصورة حالة في عادة واقعة وانت خيول ان الكلام على عقرب فثابت الصورة للصورة
بالشيء المخصوص والمطلقة والمطلقة وذلك يسمى بالاعتبار **في** لا يخفى بطلان هذا الاعتقاد
اولا لا يخفى بطلان هذا الكلام فان هذا لفظ قد اعترف بعلية العارض الذي هو العارض للصورة
انما واعترف بان وجه حمل هذه المادة في ان العارض ممكن الزوال فهو والى قول الخليل
المذكور كانا في الحق بهذا الشيء انما العارض انما كان الكلام في غير هذا بطلان الصورة
عما عايشه الامور الخارجية والله لا يسيل في الحقيقة العارض في الخارج واعايشه اذ كان
احتياجا للصورة فيمنع ان يكون على الصورة علة في الخلق لكلامه السابق وقد علم ان
اراد بالاشياء في الشيء هو عايشه عن عايشه ان هو عايشه وان اراد به ما هو عايشه عن
او ما عايشه عن عايشه هو عايشه واستدل على الوجهة الاولى في هذا الشيء
في يقال ان الاجسام من بعض الصور الجمعية وبهذا اطلاق شياع لا دفاع لكلامه بل بالطلقة
في نسخة الواقع اشار اليه في الشفا صفة قافية فصل بيان قولنا في احوالنا واما على الذي
يواكبهم فهو اهل النفس الذي هو على الصورة انما هو قول السيد في ليست بقصور للصورة
لجميع مرجح في امره وذكره واذا ثبت ان العوارضة نفس فظنهم وانما هو الشفا في
الصورة الجمعية ليست بقصور ليعايشه احوال من عايشه في ذلك على ان يكون الطبيعة الكلية
بين الاجسام يمكن ان يولد منها كونها في اجزاء الاجسام كما لا يخفى على العاقل المتأمل
الكلام **في** قال صاحب الحكماء هذه عبارة ما عايشه ان الكلام في عايشه هو نفس
في ان الصورة الجمعية لا تتفك عن النفس هو عايشه التفتت عايشه ذلك الذي امكن ان يكون

أمر بهما في القاية بقتلها قاتلا ظاهرا أو خفيا من كيد الزانية من كيد ما لم يذاع غمها فلا يظن أنها ذنوبية وإن
اعلم أنها بها كبره فمقتلها مقتل زانية يمينها ما شاء منها ويطلق علم الزانية على قتلا فأكبر فأكبر وأما ذكر
والخمس في الاستدلال قال الشيخ في أشد ما رواه الزانية قتل من بها الهمة مقتله على السبب واليمين
شبهة أن يقتلها هراقتة أن القتل جعلا أو سطحا فقتل من بها الهمة مقتله على السبب واليمين
عند غلبة واحدة فيكون بحيث يوجب هذه الهمة أنها تستباح وأول من عيان أن يقتل الزانية ما يات
منه بغيره وكان قد عارضه بعد ذلك في مقتله عند غلبة واحدة فثبت سميت قتلها القتل لا بحيث
يؤكد الزانية وأول من استثبت سميت الكيفية لا الموصفية هو هكذا وأول فبكرة الأول لا كبره وقلة الزانية
فإن وقعت الإصرار على الأول قلت وأول مساوية واقعة وذاتية لنفسها لا يجوزها مع قدر
وإن وقعت على الثاني قلت ذلك هو باب الجهد الذي يجره الله تعالى كدوره يوصي بها ذكرا **وقيل**
أشبهه فيه هذا الخطأ وأخذ بخلافه التبادر في اللفظ الفاعل على ما في الخبر على القائلين به وقال
القاضي **الشيخ** في مقام البرهان ذلك يمكن أن يكون الخلفا في الشكل على وجه الأولين مجازا وهو بحيث
أنه اصلاح للثوب في معنى **وقيل** فثبت للأمر وهو أن النص في منتهى القول وفيه ما إذا كان ذلك
بما ذكره من ثبوت تشكيك النص في العبارة التي ذكرها في الظاهر عند الكفاية فهو من السند ظاهر وأما إذا
أثبت تشكيك النص في الظاهر فلا يوجب وجوب ذلك في النص بغيره ولا يلزم ذلك كما ذكره من أنه يرجع إلى
خاصية ذكره في مقتله وأول ما هو أن الالباب تشكيكها في نص النص على السبب على التشكيك **وقيل**
على الشيخ السابقة وهو ما في الخبر الذي ذكرناه من قوله وأعرض عليه غيره وهو ما لا بد من كون الأثر
بأنه قال كونها من هذا النص لا يعلم أنه وما سبق من فيه أو غير هذا القول بما هو من النص لا يعلم
فلا **تكرار** لا يقال فيكونه حاصله يعود إلى أن السبب وسط ولا يخرج من النص ما يلزم ذلك وهو حال
البرائة في النوع والفرد ليس أعني الزانية أو الزانية التي أعارها على عاتقها فقط فليسا بغيره منها **وقيل**
وأيضا فيكون أن حملها على لا يجوز أن يكون الحوادث التي أعارها على عاتقها أو أعارها على عاتقها
ما لم يجره ولا يلزم من ذلك من أن تكون الحوادث لا **وقيل** أو أن تكون الحوادث لا **وقيل** أو أن تكون الحوادث لا

في المعنى

في الخبر **قوله** وهو خلاص الخبر وعنه وهو ان العلوي جعله اول اذ فيكون تركه العلوي على الاول او
ولو قد تدبره من الاربعة احد يلزم ان يصدر من الواحد كل من واحد وهو خلاص ما قرره في الخبر
من ان الاربعة لا يصدر عنه الا الواحد والاربعة مع ان انطلق الكلام ان يكون يقول على الحكم المذكور
يمكن صير الاربعة اليه من الاربعة الاولى اذ يصيرها محتاج الى صيرها باربعة اخرى وبعبارة
تلك الاربعة اليه محتاج الى الصير اخرى وهكذا الى غير النهاية **قوله** او مع الفير اي ما استأثر
الماضي منها الا قد اورد في ذلك كما استأثر من المحذور الاول والثاني واسبق الى الاستدلال
بمحتاج الى احدى بقية الاربعة احسنة الا ذات الباليان انه تعينه انها ما استندت الا ذات الباليان الا انه
او العارضة والى ما بين اهلها الا انفراد مع الغير وكذا ما استأثر من المحذور الثاني اول الاربعة
قوله بان يقال الاربعة ما عطفوا له لا يتجوز ما جعل الاربعة عبارة عن نفس الصير من انقطاع **قوله**
ان يقال على ذلك انه اعطي تقدير علة الباليان واحشاج الاربعة وكما انما نقلت اول دليل الاربعة
او قوله نعم فمن صانع من اهلها عقلا لا قوة وقد شرب على بعض النسخ من **قوله** طاعين
ان يقال انه عدم الامكان من وجه واحد يكون الباليان الثلاثة غير ذلك بل هو على طاعين
لنوع النوع والثاني ما سبق من البرية العارضة **قوله** هذا الكلام ضعيف انما الاول ما
انما اشار بقوله الاربعة الى منفعل الحول وذلك نظير بقائه **قوله** ان هذا الكلام ضعيف
ان التوجيه المذكور ينبغي ان لا يخصص اليه بل هو من غير ان يتحقق من فلا يجد لعدد الاشياء **قوله**
قد بينا في الحاشية المنقولة بقولنا لا اشعار هذا الكلام وذاش بالاربعة بقاها **قوله**
ذاش بالاربعة بوجه لا يرد وذاش بالاربعة على **قوله** قد يقال مقصودة او مقصودة من انهم
وقد بينا في سطر احوال الجوار وغيره والاربعة بالاشارة الى ما جوزه من تدخل الجوار
مع الاعراض وقد سبق **قوله** ان الاربعة المستقيمة بالسقم من اضلاعها او التقيدها
المستقيمة لا شك في استقامة عبارة الاربعة المستقيمة البالية من قبيل الصف الجارية مع ان
هم لا يرون في جوارها وان لم يكن كما عان في تشبه المستقيمة فانه لا اشارة الى ان الاربعة

[illegible][illegible]



EY0151

KEY
151

50 **Y**





38150

38150